

# МИССИОНЕРСКОЕ ОБОЗРЕНИЕ

MISSIONARY REVIEW

№ 2 (208) / 2017

Издание Синодального миссионерского отдела  
Московского Патриархата Русской Православной Церкви

**Вклад ученого монашества  
в разработку сектоведческой  
тематики**

**Служба миссионерского сопровождения**

**Что мешает катехизации и формированию общин**



Святитель  
Николай  
Японский

...Куда бы Вы ни пришли, особенно в заокеанских восточных странах, тотчас бросаются Вам в глаза лица разных исповеданий – всё это миссионеры, но тщетно Ваш взор искал бы между ними человека в рясе – русского православного миссионера, – его нет нигде... Итак, Вам, как православному христианину, не может не быть прискорбно, что Православие не заявляется в мире, между тем как мир определен именно Православию, потому что не для водворения же папы в католичестве и не для размножения пап до предельной цифры народонаселения в протестантстве являлся Сын Божий на земле, а для основания единой Святой Соборной и Апостольской Церкви ко спасению людей, какова есть Церковь Православная. Итак, заботиться о явлении миру Православия, а для того о развитии заграничного миссионерства есть первейший долг наш, Богом наложенный на нас.



## Слово Святейшего Патриарха

Что значит познать Бога? Что скрывается за этими словами? Невозможно человеку ни познать Бога, ни уверовать в Него, если он будет иметь мысли и чувства не просто от Бога далекие, а Богу противоречащие. Все хорошо знают: чтобы поймать какую-нибудь радиостанцию или телеканал, нужно настроиться на определенную волну. Можно иметь самые замечательные теле- и радиоприемники, но не поймать волну, если на нее не удастся настроиться. Точно так же человек — если он не настраивается на волну, на которой Бог говорит с людьми, он не только не сможет познать Бога, но даже Его почувствовать. Такой человек никогда не сможет в Него поверить, потому что его жизненный курс не совпадает с Божественным курсом, и чем дальше человек удаляется от Бога, тем меньше шансов, что он когда-то откроет для себя Божественное начало.

Что же означает настроиться на волну? Это означает, что нужно жить в системе ценностей, которую Бог предложил людям. А Он предложил систему ценностей в виде простых заповедей, которые понятны любому: ребенку, взрослому, старику, образованному, необразованному, — нет ни одного человека в мире, который был бы не в состоянии понять Божественную заповедь. Вот Василий Великий и говорит, что познание Бога — это и есть исполнение Божественных заповедей, потому что через послушание Богу мы входим в Его мир, в установленную Им систему ценностей, мы становимся свои Богу, мы говорим с Ним на одном языке...

Но невозможно исполнять заповеди формально, как не может ребенок формально слушаться родителей, если он их не любит, если они для него чужие. Так и человек не может формально исполнять Божии заповеди — прочитать текст, а потом сказать: «Буду исполнять». Ничего не получится, и об этом замечательно говорит Григорий Богослов. По его словам, самый главный и правильный путь к богопознанию — это любовь к Богу в сердце, которая предпочтительнее, чем путь ума. Путь ума тоже нужен, но он никогда не соединит человека с Богом, если человек не чувствует Бога сердцем, если он не чувствует к Нему любви.

Но любить невидимое почти невозможно. Именно поэтому Господь и посылает Сына Своего, Спасителя мира, Господа нашего Иисуса Христа, — чтобы мы не только услышали Его слова, но и полюбили Его, прочитав Евангелие, взирая на Его образ; чтобы Он стал в нашей жизни образцом, идеалом, светочем, надеждой. Тогда через любовь к Богу нам открывается возможность исполнять Его заповеди, а как только мы начнем их исполнять, мы войдем в орбиту Божественной жизни, и тогда не только разумом, но и сердцем своим, чувствами своими, всей своей жизнью прикоснемся к Богу, почувствуем Его силу и Его благодать.

Из проповеди Святейшего Патриарха  
Московского и всея Руси Кирилла  
на освящении кафедрального собора  
в Бишкеке (Киргизия),  
май 2017 года



Частью миссионерского служения было совершение треб: исповедь и причастие в больнице, крещение, освящение транспорта, квартир и производственных помещений, соборование в храме и на дому, отпевание. Особое внимание уделялось проповеди коренному населению.

Читайте на **13-й** стр.

Кораническая антропология подразумевает не только абсолютное следование указаниям мусульманского священного писания вследствие духовной и онтологической зависимости человека от Бога, — определение критериев нравственности полностью возлагается на текст Корана, который в конечном итоге становится непосредственной волей Аллаха по отношению к людям, его откровением — максимально возможным, но при этом жестко ограниченным для человека откровением. Именно так воспринимают Коран мусульмане.

Читайте на **37-й** стр.

Благодаря трудам православных миссионеров были исследованы многие секты в части истории, вероучения и обрядовой практики, разработаны методы полемики, которые сводились, в основном, к обличению сектантов посредством текстов из Священного Писания и к отсылкам в церковную историю. Это были основательные труды, и они не потеряли своей значимости и сегодня. Однако, несмотря на продуманную аргументацию с опорой на библейские тексты и меры против сект, в том числе по линии министерства внутренних дел, количество сектантов увеличивалось, а число присоединений к Православной Церкви оставалось невелико. Большой вклад в разработку сектоведческой проблематики во всех вопросах внесли представители ученого академического монашества, чьи взгляды отличались большой глубиной и пониманием природы сектантства, в частности, благодаря попытке описать природу ересей, и в том числе сектантства, с позиции православной аскетики.

Читайте на **29-й** стр.



Традиция индивидуалистического восприятия богослужения и прихода вошла в плоть и в кровь наших прихожан, в том числе и старшего возраста. Большинство людей приходят и уходят. А вот те, кто обращаются к Богу, кто приносит своих младенцев крестить — это люди, у которых нет никаких церковных традиций... Нужно помочь понять современному человеку, что Христос и Евангелие — это не давно прошедшее время, это реальность. Что, опираясь на христианскую веру, мы можем решать проблемы личной, семейной, общественной жизни.

Читайте на **42-й** стр.

# Содержание

## 6 Часть официальная: события

Идите по всему миру

- 10 Вас мало? Не смущайтесь!  
§ Святитель Николай Японский

До края земли

- 13 О поездке в Анадырский район Чукотки  
§ Священник Иоанн Задорожный

Проекты

- 16 Служба миссионерского сопровождения  
§ Священник Александр Пермяков

Слово

- 29 Вклад ученого монашества в разработку сектоведческой тематики в России последней четверти XIX — начала XX века  
§ Р.М. Конь

- 37 Кораническая антропология  
§ Священник Иоанн Евдокимов

Дело

- 42 Что мешает катехизации и формированию приходских общин  
§ Протоиерей Александр Усатов



## Часть официальная: события

### **Семинар для руководителей епархиальных миссионерских отделов прошел в Москве**

С 27 по 31 марта 2017 года в Общецерковной аспирантуре и докторантуре имени святых Кирилла и Мефодия прошел семинар для руководителей епархиальных миссионерских отделов. Программа была подготовлена совместно с Синодальным миссионерским отделом. Участвовали в семинаре представители 53 епархий из России и Белоруссии.

Перед открытием семинара в академическом храме Общецерковной аспирантуры заместитель председателя Синодального миссионерского отдела игумен Серапион (Митько) совершил молебен. Затем отец Серапион открыл лекционную часть выступлением, посвященным проблемам православной миссиологии.

На семинаре были рассмотрены следующие темы: методы организации миссионерского служения на приходе; современные подходы к организации православной миссии; миссионерское служение Русской Православной Церкви и государственная политика в сфере взаимодействия с религиозными организациями; современные технологии привлечения средств на реализацию социально значимых проектов; миссия в информационном пространстве.

В последний день семинара состоялся круглый стол, на котором были подведены итоги недельных занятий.

В заключение курса ректор Общецерковной аспирантуры, председатель Отдела внешних церковных связей Московского Патриархата митрополит Волоколамский Иларион обратился к слушателям: «Миссионерская тема на сегодняшний день явля-

ется для нас главной: то церковное возрождение, которое продолжается с 1988 года, вне всякого сомнения, затронуло широкие слои населения, но по-прежнему остается много непросвещенных людей, поэтому для нас актуальна миссионерская деятельность, направленная на тех, кто находится рядом с нами. Ведь часто наша вера по различным причинам не доходит до них.

На каждого из нас Господь возложил апостольскую миссию. Мы должны быть очень хорошо подготовлены и вооружены, чтобы с ней справиться. Нам необходимо понимать, что каждый человек по-разному откликается на Слово Божие. И только в некоторых случаях наше слово доходит до сердец людей.

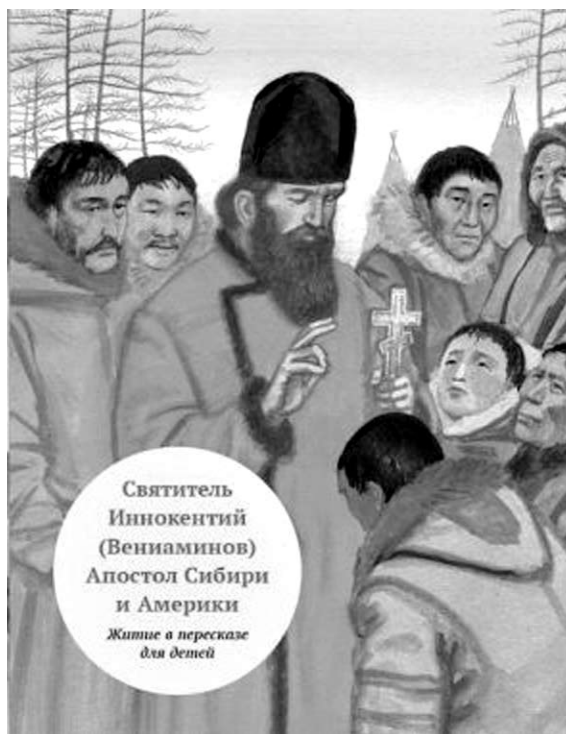
Часто люди задают вопросы о смысле жизни, о смысле страданий, спрашивают нас о Боге. И ответом на все вопросы является Богочеловек Иисус Христос, Который Сам прожил человеческую жизнь, прошел через страдания и смерть. Если Иисус Христос будет в центре нашей проповеди, то уже не мы будем нести ответственность за ее успех, а Сам Господь будет говорить людям нашими устами. А для того, чтобы Христос был в центре нашей проповеди, Он должен быть в центре нашей жизни».

[Патриархия.Ру](http://Патриархия.Ру)

### Вышла из печати книга с житием святителя Иннокентия для детей на русском и якутском языках

По благословию архиепископа Якутского и Ленского Романа издательством «Никея» готовится к выпуску книга «Святитель Иннокентий (Вениаминов) Апостол Сибири и Америки. Житие в пересказе для детей» на русском и якутском языках. Проект подготовлен совместно с Якутской епархией. Над книгой работали опытные специалисты в области детской и православной литературы, включая сотрудников переводческого отдела Якутской епархии.

Эта книга для тех, кто ищет высокие, светлые образцы для подражания в своей жизни — служении Богу и людям. Ее герой — святитель Иннокентий (Вениаминов; 1797–1879), святой Русской и Американской Православных Церквей. Приняв призыв Божий, молодой священник Вениаминов отправился в Северную Америку к



народам с малопонятными нравами и суровым бытом. Более сорока лет святитель отдал миссионерской деятельности на Аляске, Алеутских, Командорских и Курильских островах, на Чукотке, Камчатке, на Амуре, Дальнем Востоке и в Якутии.

Мужественный миссионер, богослов, историк, этнограф и выдающийся ученый-языковед по праву считается одним из самых крупных деятелей сибирской культуры. Но, самое главное, святитель Иннокентий всей своей жизнью — любовью и жертвенным служением — показал людям путь к Богу. Жители северной епархии, правнуки тех, кто когда-то от всей души полюбил своего апостола, бережно хранят память о нем и называют его небесным покровителем Якутии.

### Пасхальные праздники в Яффе — для больных детей

В пятницу Светлой седмицы, на подворье Русской Духовной Миссии в Яффе для детей из России, Украины, Грузии, проходящих лечение в госпиталях Израиля, был организован пасхальный праздник: сначала за Божественной литургией дети причастились Святых Христовых Таин, а затем для них и их родителей была организована праздничная трапеза с угощениями, и каждый ребенок получил пасхаль-



ный подарок. Тем же детям, которые не смогли по состоянию здоровья покинуть свои больницы и поучаствовать в церковном празднике, пасхальные подарки привезли волонтеры подворья.

**Пресс-служба Русской Духовной Миссии в Иерусалиме**

### Празднование Пасхи Христовой в Таиланде

В Свято-Николаевском соборе г. Бангкока Пасхальное богослужение совершил благочинный Патриарших приходов, представитель Русской Православной Церкви в Таиланде, настоятель собора архимандрит Олег (Черепанин) в сослужении иеромонаха Серафима (Васильева), ключаря Свято-Николаевского собора, протопресвитера Иосифа Фестера, клирика Американской Карпа-

то-Русской епархии Константинопольского Патриархата, иеромонаха Мелетия (Ткаченко), иеродиакона Михея (Тонгхама) Пхиак-саявонга и диакона Константина Иващенко. За праздничным богослужением слаженно пел соборный хор под управлением регента Вадима Маршалковского.

Накануне и в самый день праздника Пасхи духовенство храма совершили освящение пасхальных куличей, яиц и пасох. Вечером была совершена праздничная вечерня, после которой приходским советом храма был устроен праздничный ужин. Верующих за всеми богослужениями Страстной седмицы и Пасхальных богослужений было заметно больше, чем в прошлом году. За праздничным богослужением в соборе молился Чрезвычайный и Полномочный Посол России в Таиланде К.М. Барский. Охрану ночного богослужения взяло на себя полицейское управление бангкокского района Бангна.

Пасхальное богослужение в Паттайе совершил настоятель храма протоиерей Данаил (Даниил) Ванна, Председатель Комитета Фонда Православной Церкви в Таиланде в сослужении иерея Андрея Иващенко, второго священника храма. Паттайя – одно из наиболее посещаемых туристических мест Таиланда, поэтому за праздничным богослужением молились не только постоянные прихожане, но и туристы. Местные жители-буддисты также выходят на улицу, чтобы посмотреть на православное торжество.

Самый большой в Таиланде православный храм – Троицкий – за ночным пасхальным богослужением, и в самый воскресный день в Пхукете был заполнен многочисленными молящимися. Богослужение совершал иерей Роман Бычков, настоятель Троицкого храма в сослужении проректора Духовного училища дистанционного обучения иеромонаха Паисия (Ипате). За богослужением молились учащиеся Духовного училища. По свидетельству иерея Романа в праздничный воскресный день Пасхи Христовой в храм весь день шли люди с 8 утра до 8 вечера. Не переставая звонили колокола Троицкого храма. После Пасхальной вечерни на приходе была устроена праздничная трапеза.

В храме Вознесения Господня на острове Самуи праздничное Пасхальное богослуже-



Пасхальный крестный ход на острове Пхукет





ние прошло при большом числе верующих. На богослужении молились православные румыны, греки, прихожане с острова Панган. За литургией было прочитано Евангелие на церковно-славянском, английском и немецком языках, хор исполнял тропарь Пасхи – Христос Воскресе... на тайском языке. К Светлому Празднику прихожане украсили весь храм розами, испекли множество куличей и приготовили несколько десятков творожных пасок. Каждому пришедшему освятить куличи и пасхи дарились пасхальные крашеные яйца. В сам день праздника после пасхальной вечерни была организована праздничная трапеза для прихожан храма.

Пасхальное богослужение было совершено и в храме святых Царственных Стратотерпцев г. Хуахина. Праздничное богослужение совершил иеромонах Александр (Ващенко). Богослужение состоялось также и вечером Пасхального дня, после чего отец Александр и члены приходского совета пригласили прихожан на праздничный ужин.

На острове Чанг в храме Преподобного Сергия Радонежского пасхальное богослужение совершил иерей Сергей Шапкин. За богослужением молились многие жители и гости этого популярного у туристов острова.

Во Владимирском храме города Чиангмая также было совершено пасхальное богослужение. Службу совершил иеромонах Викентий. Радость великого торжества пришли разделить не только русскоязычные православные верующие, проживающие в Чиангмае, но и англоговорящие члены общины и тайцы. Граждане девяти различных стран собрались почтить Воскресение Христово в православном храме. За богослужением Святое Евангелие читалось на славянском и английском языках. По заамвонной молитве было прочитано Пасхальное послание Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Кирилла, и затем гости и прихожане были приглашены на праздничную трапезу.

По благословию благочинного Патриарших приходов в Таиланде архимандрита Олега (Черепанина) в Светлый вторник настоятель Вознесенского храма на острове Самуи иерей Алексей Головин совершил

первое пасхальное богослужение на острове Панган в строящемся храме во имя преподобного Серафима Саровского.

[www.orthodox.or.th](http://www.orthodox.or.th)

### Вышла книга о работе Русской Церкви с подростками и молодежью

Коллективная монография «Организация работы с подростками и молодежью в Русской Православной Церкви» вышла в издательстве Русской христианской гуманитарной академии Санкт-Петербурга.

В книге, изданной под редакцией протоиерея Владимира Хулапа и Ирины Астэр, рассмотрены богословские аспекты организации церковной работы с подростками и молодежью, теория, методология и принципиальные положения молодежного служения, а также технологии работы с добровольцами.

Как отмечается, данная монография «представляет опыт практической работы с разными категориями подростков и молодежи на базе социальных и образовательных учреждений Санкт-Петербурга».

«В сборнике тринадцать авторов, все петербуржцы, практики в области молодежного служения. Книга состоит из трех частей — теоретической, прикладной и эмпирической. Мы попытались обобщить опыт, имеющийся в нашей епархии. Особый акцент сделан на наиболее результативных молодежных проектах», — рассказала о книге кандидат философских наук Ирина Астэр.

По ее словам, ценность книги в том, что в ней «обобщен опыт именно современной работы с молодежью и именно в условиях России. Есть и обращения к западному опыту, но они минимальны. Главной нашей задачей была теория с выходом на практику, прикладной аспект. В конце каждой главы содержатся рекомендации для практиков», — добавила Ирина Астэр.

Отмечается, что монография может быть особо полезной для специалистов в сфере работы с молодежью, общественных и государственных деятелей, педагогов, студентов духовных и светских учебных заведений.

Издание подготовлено на средства международного грантового конкурса «Православная инициатива-2015/2016».

[mitropolia.spb.ru](http://mitropolia.spb.ru)



## Вас мало? Не смущайтесь!

### Наставления святителя Николая Японского юношам-миссионерам

«У нас особая страна, своя религия, христианство нам не нужно!». Япония начала XX века – как, кстати, и современная Россия – прошла этапы любопытства ко всему иностранному, рабского подражания ему и резкого отрицания всего иноземного. Языческие боги милее Неведомого. Император, как и прежде, обожествляется. Открытых гонений на христиан в стране нет – и в этих довольно комфортных условиях успела остыть горячность протестантских миссионеров, по их собственному признанию. А Православие в Японии очень молодо и почти неизвестно... В такой обстановке жил и проповедовал в Стране восходящего солнца святитель Николай Японский – сын бедного сельского диакона из села Береза Тверской губернии, ставший просветителем далекой языческой державы.

В результате полувека миссионерского служения святитель воспитал несколько поколений православных японцев и оставил для будущих поколений замечательное письменное наследие. Предлагаем вам выдержки из дневников Просветителя Японии, где он дает наставления юношам, окончившим духовные школы при миссии: «малому стаду», перед которым – необъятная жатва.

«Вас мало – не смущайтесь – скоро будет много. Народ – живой организм и дышит, как и отдельный человек, и чем моложе, тем чаще: я здесь менее сорока лет, но уже четыре раза явственно видел вдыхание и выдыхание: сначала открытие Японии, потом стремление узнать иностранцев, затем рабское подражание всему иностранному, ныне: “Христианство не нужно – у нас



своя религия, и мы особый народ: христианство-де вредно для Японии"... Но правда ли? В этих стенах, в двадцать пять лет, слышалось ли хоть слово непочтительное к императору, не полезное для Японии? Нет! Напротив, не будет ли вредно учение, что император – бог; учение это трудно обосновать, шатко оно. Иное дело, если сказать: "Бог велит: Царя чтите, за Царя молитесь – несть власть, аще не от Бога"; этого никто не может поколебать, ибо это слово Всемогущего... Или: учащие, что японцы – не братья другим народам, а что-то особенное (Иноуе Мецугоро), не опасное ли для японцев говорят?.. Всё подобное ложь, а потому скоро рухнет – и хлынет после отлива прилив; и вновь строящаяся наша семинария, ныне столь обширная для вашего малого числа, когда войдете в нее после каникул, – не много лет пройдет – окажется тесною для всех желающих поступить в нее».

«Спаситель сказал Своим ученикам: "Вы – свет миру". Эти слова звучат и вам в уши. Будьте же светом миру. Начну пояснение сего подобием. Представьте ясную лунную ночь; уже близок рассвет, все в доме встали, но при лунном свете могут ли хорошо работать? Нет; потому, во-первых, что далеко не видно, потому, во-вторых, что неясно видно, потому, в-третьих, что обманчиво видно. Это подобие нынешнего состояния Японии. Здесь широко разлит лунный свет – свет разных наук, и все уже встали: Япония покрыта школами. Но еще солнце не взошло, и потому: что мы видим?

Во-первых, никто не думает дальше сего мира. Высшие ученые авторитеты Японии объявили человека потомком обезьяны, душу человеческую – уничтожимую вместе с телом, личного Бога – не существующим, и взоры всех затуманены этим мрачным учением. Не печальное ли состояние? Все так и идут в тот мир слепцами, навсегда лишенными возможности зреть Бога и все красоты невидимого мира, как слепорожденные никогда не видят солнца. Самые лучшие люди Японии нисколько не заботятся о вечной участи своей души, а ограничены исключительно заботами о нуждах жизни сей, как будто и подлинные потомки животных. Не ужасно ли? Представьте, что при выходе из сего дома налево – тигр или яма; не возьмете ли вы предосторож-

ность уберечься от них? А при выходе из сей жизни или ад, или рай, и никто здесь не думает брать предосторожность, чтобы не попасть в первый, чрез что прямо и попадает в него. Осветите Светом Христовым, который зажжен в ваших душах, дальний горизонт для ваших соотечественников.

Во-вторых, свет наук, как лунный, неясно показывает предметы. Довольно в доказательство сего указать на недавний печальный факт, как один студент, старавшийся из философии понять, что такое человек, что такое Вселенная, и не нашедши разгадки мировых тайн и проблем в ней, с отчаяния бросился в водопад, чтоб погибнуть. После него семь других молодых людей сделали то же; сколько еще последует за ними, неизвестно. Всё это лучшие молодые силы Японии. Из-за чего они гибнут? Именно из-за того, что свет солнца не воссиял для них. Мы знаем, что целая вечность пред нами для изучения тайн Божией Премудрости и что самая вечность мала для исчерпания сих тайн, что в открытии нам Божиих истин будет источник вечных райских наслаждений. А они ложкой хотели зачерпнуть безбрежный океан и умерли с отчаяния, что не удастся это. Много ли нужно для вразумления сих несчастных? Объяснение начал Христова учения, сделанное с внушающею любовью, так чтобы проникло в их души сквозь лунный туман. Будьте же такими объяснителями, проникните любовью к вашим братьям и спасайте их от бездны.

Еще лунный свет наук представляет предметы обманчиво, вместо действительных предметов – призраки, привидения. Не так ли все в Японии погружены ныне в материальный мир и его одного считают действительностью, тогда как он приходит и исчезает для каждого из нас, как призраки... Ваше дело – при Свете Христовом представлять людям настоящую цену всего видимого и материального и бесконечное преимущество пред всем этим духовного, нематериального... Будьте же светильниками для ваших братии, еще сидящих в сени смертной! Старайтесь, чтобы в вас самих свет не погас, а возгорался более и более. "Не угашайте духа". Помните, что вы можете дать свет людям настолько, насколько он сияет в вас самих...»



«Вы выходите на поле Христова сеять семя Его учения; в дурную погоду выходите, но бодро идите; мы имеем утешение видеть, что, несмотря на бурю, нива Христова благополучна – на ней не видно никакого изъяна: христиане по всем Церквам верны Христу, из служащих Церкви ни один не убавился. Всё это показывает ясно, что вера Христова здесь уже твердо стоит, что ее хранит Христос и живет обращающаяся в ней благодать Божия, как в теле кровь. Слышал я сетование христиан не нашей Церкви (протестантов) на то, что ныне нет никакого гонения, а вместе с тем и оживления: Церковь – как корабль без ветра за штилем... Вы имеете и в этом некоторую выгоду: язычники еще довольно неприязненно относятся к Православию именно – имейте это побуждением к еще вящей ревности в проповеди – это тоже своего рода гонение... Христос – верховный Хозяин наш – ждет вас на Своем поле; первоначальники его делателей – святые апостолы – с высоты небесной шлют вам свои благословения и

молятся за вас, ныне трудящиеся по проповеди ожидают вашей помощи – идите же на дело столь важное, столь радостное».

«Трудитесь, заменяя многих. Смело выходите на поле своего делания: Бог видимо ободряет нас, храня Свою Церковь здесь целою и невредимою, несмотря на теперешние неблагоприятные обстоятельства; служащие Церкви у нас нисколько не уменьшаются, напротив, в нынешнем году их несколько более, чем было в это время в прошлом; христиане все твердо блюдут свою веру. Вы можете встретить на своем пути неразумных людей, которые вам скажут, что вы проповедуете веру, приходящую из неприятельской страны. Но вы твердо и ясно знаете, что вы идете проповедовать веру, пришедшую не из какого-либо земного царства, а с неба; вашему духовному слуху звучат слова: “Шедше в мир весь”... Сему велению повинуюсь, вы идете на проповедь»...

Подготовил Роман Савчук,  
рисунок Артема Безменова



## О поездке в Анадырский район Чукотки

По благословию митрополита Белгородского и Старооскольского Иоанна с 15 декабря 2016 года по 15 мая 2017 года я был направлен в миссионерскую командировку в Анадырскую и Чукотскую епархию.

В пятницу 23 декабря по прибытии в епархию, по благословию владыки Матфея, был назначен клириком Свято-Троицкого собора города Анадыря, где совершал богослужения.

11 января владыкой Матфеем был назначен настоятелем в храм Казанской иконы Божией Матери села Усть-Белая Анадырского района, где продолжил свое миссионерское служение.

По приезде на приход, на который можно добраться только на вертолете (или в

### § Священник Иоанн Задорожный

зимнее время – на вездеходе), первым делом был отслужен молебен на всякое благое дело. После этого познакомились с особенностями приходской жизни, был уточнен график богослужений. На следующий день состоялась встреча с главой администрации сельского поселения Людмилой Ивановой Бокушевой, в этот же день вечером было отслужено всенощное бдение, в честь праздника Обрезания Господня. На следующий день утром была отслужена Божественная литургия. После службы, за чаепитием, состоялось знакомство со старостой и прихожанами храма.

На протяжении всей командировки со-

вершались богослужения: в субботу, воскресенье и праздничные дни – Божественная литургия, по вторникам и пятницам молебны с чтением акафистов. Во вторник совершался молебен Святителю Николаю, архиепископу Мир Ликийских, Чудотворцу, а в пятницу о страждущих недугом винопития с чтением акафиста Пресвятой Владычице Богородице перед ее иконой «Неупиваемая Чаша». Каждый воскресный день после Божественной литургии проводились занятия с детьми в воскресной школе, а также чаепития с прихожанами, на которых велись духовно-просветительские беседы.

16 января состоялась встреча и знакомство с директором школы села Усть-Белая Андреем Владимировичем Яковлевым. На протяжении всей командировки мы с ним тесно посотрудничали. В школе было проведено много открытых уроков, на которых мы с детьми беседовали о христианской вере, о ценностях семьи и на другие темы.





Также были проведены встречи с родителями детей 3-4 классов, обсуждался вопрос о введении в школьную программу предмета «Основы религиозной культуры и светской этики». Более половины родителей согласились, чтобы был введен предмет «Основы православной культуры».

На праздник Богоявления, в ночь с 18 на 19 января, впервые за всю историю села Усть-Белая великим чином было совершено освящение вод в реке Анадырь.

Частью миссионерского служения было совершение треб: исповедь и причастие в больнице, крещение, освящение транспорта, квартир и производственных помещений, соборование в храме и на дому, отпевание. Особое внимание уделялось проповеди коренному населению.

Село Усть-Белая находится в 300 км от г. Анадыря, место с суровым климатом, но, несмотря ни на какие трудности, люди тянутся к Богу, ищут истину, обретают ее и становятся христианами. Слава Богу!





## Служба миссионерского сопровождения

...И вот уже те, кто в каждый воскресный день раньше появлялся в храме со светящимися глазами и горячим сердцем – сейчас урюмо ходят на службу раз в полгода... Они не помнят молитв, которые раньше лежали на сердце, зато сейчас эти люди разбираются в тенденциях моды и в новых приложениях для смартфона. Возникает вопрос: как Богу нас спасти? Может быть прислать нам ангелов с горячим мечом? Я думаю, что лучше этого не дожидаться. У меня есть две идеи:

А. Во-первых, нам нужно изучать Православие не только теоретически, но и практически.

Б. Во-вторых, нам нужна индивидуальная катехизация. Индивидуальная – это значит

**§ Священник Александр Пермяков,  
председатель миссионерского отдела  
Калининградской епархии**

«с глазу на глаз». Именно такая катехизация сверхэффективна. Да-да. Один катехизатор общается с одним или двумя неопитами. Если бы наша катехизация была бы индивидуальной, то после четырёх таких вот индивидуальных занятий на приходе оставались бы в качестве действующих активистов до 70% из тех, кто принял у нас Святое Крещение или из тех, кто первый раз переступил порог нашего храма...

Так давайте сделаем индивидуальную катехизацию. И пусть она будет доступна для всех желающих, а не только для тех, кто го-

*Продолжение. Начало в №1 за 2017 г.*





товится к Святому Крещению. Я предлагаю сделать вот что...

1. Если вы сами хотите разобраться во всём. Если вы хотите больше воцерковиться – ставьте в комментариях «+».

2. Если вы хотите воцерковить своего ребёнка, внука или крестника, но не знаете как – ставьте в комментариях «+».

3. Если вы хотите сами стать миссионером, участником службы миссионерского сопровождения, если вы хотите получить дополнительную подготовку для проведения индивидуальной катехизации – ставьте в комментариях «!»

Я постараюсь отреагировать на все ваши отметки. Я попробую за месяц подготовить пять индивидуальных катехизаторов из тех, кто имеет опыт коллективной катехизаторской деятельности. Потом я свяжусь с теми из вас, кто поставит «+» и предложу что-то, что вам подойдёт. Прошедшие индивидуальную катехизацию смогут объединиться в миссионерские общины под руководством пастырей для дальнейшего воцерковления.

P. S. Увы, это предложение действует только для жителей Калининграда. Но это ПОКА. Надеюсь, что скоро мы научимся проводить индивидуальную катехизацию правильно и интересно, а затем мы придём к вам!

### Приложение №2.

Прочтите два текста.

Текст №1.

«Знаю дела твои, ты ни холоден, ни горяч. О, если бы ты был бы холоден или горяч! Но так как ты тёпл, а не горяч и не холоден, то извергну тебя из уст Моих.

Ибо ты говоришь: «Я богат, разбогател и ни в чём не имею нужды», а не знаешь, что ты несчастен, нищ, слеп и наг.

Советую купить у меня золото огнём очищенное, чтобы тебе обогатиться и белую одежду, чтобы одеться, и не видна была срамота наготы твоей и глазной мазью помажь глаза твои, чтобы видеть.

Кого Я люблю, тех обличаю и наказываю, итак будь ревностен и покайся.

Се стою у двери и стучу, если кто услышит голос Мой и отворит дверь, войду к нему и буду вечерять время с ним, а он со Мною.

Побеждающему дам сесть со Мною на престоле Моём, как и Я победил и сел с Отцем Моим на престоле Его.

Имеющий ухо да слышит, что Дух говорит церквам» (Откр. 3:21-32).

Текст №2.

«Знаю веру твою. Ты веришь в глубине души хоть и не всегда это осознаёшь. О, если бы Я не был милосердным, я был бы подобен злым ругателям и искал бы повода осудить тебя.

Вот фанатики говорят: «Только моя религия истинная», хотя все религии ведут к Единому. Он выбирает для тебя подъём или спуск. А по какой тропе идти к Нему – выберешь ты.

Советую тебе искать Меня в себе, ибо Я тебя избрал светильником для моего огня, сосудом для моего вина. Не ищи меня там, где меня нет, в чужих притчах и легендах.

Кого Я избрал, того спасу и помилую, а кого не избрал, тот погибнет,

Ибо Я – Судья, мне решать, кому в следующей жизни быть свиньёй, а кому ангелом.

Стучись ко мне настойчиво, возьми то, что принадлежит тебе по праву первородства, и ты станешь как боги, знающие добро и зло».

**Вопросы: Какой из этих текстов – истинный? Почему вы так думаете?**

После небольшой дискуссии показываем человеку историю грехопадения Адама и Евы, а также текст Откр. 3:15-22.

**Обсуждение «Царской притчи».**

**Вопрос: Давайте спросим самих себя о том, ЧТО ЕСТЬ ХРИСТИАНСТВО?**

Ответ: Я думаю, что каждый согласится здесь с тем, что христианство – это прежде всего религия.

**Вопрос: Хорошо. А что такое религия? Что является существенным свойством религии? Ниже вам будут даны варианты ответов на данный вопрос. Попробуйте выбрать из этого списка то, что вы считаете наиболее верным или предложите свой вариант.**

А) Религия – костыль для невежества. Религия помогает человеку находить хоть какие-то объяснения предметам и явлениям, которые человек на данном этапе своего развития не способен досконально изучить.

Б) Религия это средство воспитания человека в обществе.

В) Религия это живые отношения человека со своим Создателем.

Г) Религия это инструмент политики.

Ответ: Если взять этимологию слова «религия», то оно происходит от латинского «религаре», что значит «соединять, связывать». Таким образом, вариант «В» больше всего отображает суть подлинной религии.

**Вопрос: Сейчас мы читаем вам текст из Писания, который показывает нам Божий взгляд на отношения Бога и человека. (Читаем здесь отрывок Откр. 3:21-32). Что вы можете сказать об этих отношениях?**

А) В центре отрывка КОНФЛИКТ между Богом и человеком.

Б) Причина конфликта – гордыня человека: «Я богат, разбогател и ни в чём не имею нужды».

В) Бог ищет путь к примирению с человеком. Он являет Себя человеку («Се стою у двери и стучу») и предлагает ему Завет (Договор), на основании которого человек может рассчитывать на высшее для него право стать чадом Божиим (занять престол Отца).

Г) Отрывок называет общение Бога и человека победой («побеждающему дам...»). Это связано с прохождением подвига, на который Бог идёт ради человека и на который человек идёт ради Бога. Из других текстов Писания мы знаем, что Бог становится человеком, чтобы умереть за грехи людей. Подвиг же человека состоит в самоотречении и посвящении себя Богу.

**Вопрос: В каком месте данного отрывка мы видим ситуацию, в которой Бог и человек могут вступить в общение с друг с другом?**

Ответ: «*Се стою у дверей и стучу, если кто услышит голос Мой и отворит дверь...*» Действительно человек должен услышать голос Бога в своём сердце и открыть Богу некую дверь. Слово «если» обозначает то, что человек имеет свободу выбора между подчинением себя Богу и автономным существованием без Бога<sup>1</sup>.

<sup>1</sup> «Каждый должен понимать: то, чего мы ищем в Церкви, и что она может дать, – это личные отношения со Христом. Очень важно знать, что, входя в Церковь, мы призваны устанавливать связь не с учением Церкви, а с конкретной Личностью, чтобы мы имели личные отношения с Личностью Иисуса Христа, Которая существует и с Которой человек может и должен иметь отношения любви. Очень важно полюбить эту Личность». Митрополит Лимассольский Афанасий. Голод по Богу. М. 2011 г. С. 5.

**Вопрос: Какой текст данного отрывка показывает, что отношения с Богом могут быть неправильными?**

Ответ: «*Знаю дела твои, ты ни холоден, ни горяч. О, если бы ты был бы холоден или горяч! Но так как ты тёпл, а не горяч и не холоден, то извергну тебя из уст Моих.*».

**Вопрос: Как вы думаете, что может обозначать упрёк Бога «ты ни холоден, ни горяч»? О какой температуре идёт речь?**

Ответ: Давайте посмотрим текст: «*...и тогда соблазнятся многие, и друг друга будут предавать, и возненавидят друг друга; и многие лжепророки восстанут, и прельстят многих; и, по причине умножения беззакония, во многих охладет любовь; претерпевший же до конца спасется*» (Мф. 24:10-13).

Слова «ты ни холоден, ни горяч» могут относиться к человеку, который утратил стремление к истинной любви».

**Вопрос: Какая любовь угодна Богу?**

Ответ: В Новом Завете есть особенная заповедь о любви: «*Заповедь новую даю вам, да любите друг друга так, как Я вас любил. И потому все будут знать, что вы Мои ученики, если вы будете иметь любовь между собою*». (Ин. 13:34-35).

Заповедь гласит, что мы должны любить друг друга так, как нас любит Господь наш Иисус Христос. Он отдал за нас Свою благодатную жизнь. Так и мы должны быть готовы отдавать свою жизнь за своих ближних.

Любовь Христова распространяется не только на Его друзей, но и на врагов. Этим примером мы должны руководствоваться в своей жизни.

**Вопрос: Кто такие ученики Христа?**

Ответ: Ученики Христа это все верные христиане. Своим «ученичеством» они принципиально отличаются от теплых и холодных «христиан». Для того, чтобы мысленно отличать истинно верующих из числа номинальных<sup>2</sup> христиан православные святые часто называют первых учениками Христа<sup>3</sup>.

<sup>2</sup> «Номинальный» произошло от латинского слова «nomen», которое переводится как «имя, наименование». Номинальный христианин, это тот, кто является христианином только по имени, кто сам себя считает христианином, но учения Христа не желает знать и об угождении Господу не заботится.

<sup>3</sup> «Ученик же, как мы научены от Самого Господа, есть всякий приходящий к Господу, чтобы



Иногда мы называем христиан учениками Христа для того, чтобы подчеркнуть характер наших отношений со Христом. Он – наш Учитель, а мы – Его ученики<sup>4</sup>. Современные авторитетные пастыри Церкви иногда используют понятия «ученик Христа» и «верные христиане» как синонимы<sup>5</sup>.

последовать за ним, то есть слушать слова Его, верить и быть ему послушным – как Владыке, Царю, Врачу, Учителю Истины – в надежде вечной жизни (Тит. 1:2)...» Василий Великий О крещении. М. 2012. с. 10.

«Простри сеть любви, не для того, чтобы хромлющий погиб, но лучше, чтобы он исцелился... Научи, что принимаемое по пристрастию или по неведению за хорошее – несогласно с преданием апостольским, и если человек заблуждающийся примет это наставление, то, по изречению пророка, он жизнь поживет, и ты избавиши душу твою (Иез. III, 21); если же он не захочет и останется упорным, то, дабы тебе не оказаться виновным, засвидетельствуй только об этом с долготерпением и кротостью, чтобы Судия не взыскал души его от руки твоей, – без ненависти, без отвращения, без преследования, но оказывая искреннюю и истинную любовь к нему. Ее ты приобретаешь и, хотя бы ты не получил никакой другой пользы, это – великая польза, это – великое приобретение, чтобы любить и доказать, что ты – ученик Христов». Слово о проклятии. Св. Иоанн Златоуст. Творения. Т. 4. М. 2005. С. 342.

<sup>4</sup> Слово Божие требует, чтобы христиане были как ученики Христовы, которые в своей жизни соотносятся единственно с тем, что во Христе видят или, что от Христа слышат Св. Василий Великий. Правила Богоугодной жизни. М. 1995. с. 161.

«Облобызаем крест, как знамение Христово, руководствующее ученика Христова в Царство Небесное». Письма о христианской жизни. Св. Игнатий Брянчанинов. М. 2004. С. 62.

«Желающий увидеть Христа да очистит свою душу покаянием. Он узрит в Евангелии Христа, истинного Спасителя падших человеков, узрит в Евангелии, какие свойства должен иметь ученик Иисуса, призванный научиться кротости и смирению у Самого Господа». Игнатий Брянчанинов. Аскетические опыты. М. 2009. С. 35.

<sup>5</sup> «Зная недостижимость для нас этой высоты и полноты обожения, я предложил вам это как критерий, чтобы вы судили где вы: стали ли вы действительно учениками Христа или остановились где-то на середине пути». Архимандрит Софроний. Духовные беседы т. 1. «Паломник» 2003. с. 89.

«Если веруешь, иди за Христом... Иди путём веры, благодари Бога, что Господь позвал тебя,

**Что Св. Писание говорит о том, кто такие ученики Христа?**

**Ученики (Христа) в Антиохии в первый раз стали называться христианами (Деян. 11:26).**

– Христиане = ученики Христа.

*«Кто любит отца или мать более, нежели Меня, не достоин Меня; и кто любит сына или дочь более, нежели Меня, не достоин Меня; и кто не берет креста своего и следует за Мною, тот не достоин Меня. Сберегший душу свою потеряет ее; а потерявший душу свою ради Меня сбережет ее. Кто принимает вас, принимает Меня, а кто принимает Меня, принимает Пославшего Меня (Мф. 10:37-40).*

– Ученик Христа ставит Господа на первое место в своей жизни.

– «Нести крест» – означает терпеливо переносить трудности, связанные со служением Христу.

– «Потерять душу ради Христа» – означает подчинить свою волю, свой разум и свои чувства Христу.

*«Заповедь новую даю вам, да любите друг друга так, как я любил. И потому все будут знать, что вы Мои ученики, если вы будете иметь любовь между собою» (Ин. 13:34-35).*

– Ученик Христа это тот, кто воспринимает Христа как учителя истинной любви.

– Ученик Христа это тот, кто демонстрирует миру любовь Христу.

В Священном Писании слово «христианин» встречается всего несколько раз. Чаще всего Библия называет последователей Христа именно «учениками Христа». Кроме того, в Новом Завете есть и другие названия христиан: «верующие» (Деян. 5:14), «принадлежащие к Церкви» (Деян. 12:1), «спасаемые» (Деян. 2:47), воины Христовы.

**Вопрос: Есть ли в тексте какое-нибудь указание на то, что христианин – это воин Христов?**

сделал Своим учеником, поставил перед Собой». Прот. Дмитрий Смирнов. Проповеди. Т.8. М. 2009. С. 50.

Чем отличается человек крещёный от некрещёного? ...Крещёный вошёл в спасительное лоно Матери-Церкви и вступил в Новый Завет с Богом. Нарёкся учеником Христовым и присоединился к сонму православных христиан. Протоиерей Артемий Владимиров. Семь слов о святых Таинствах Матери Церкви. Артос. М. 2013. С. 5.

Ответ: Да. «Побеждающему дам сесть со Мною на престоле Моём...»

**Вопрос: Что Священное Писание говорит об этой войне? Каким оружием сражается христианин?**

Ответ – см. Еф. 6:12-17: *Война против духов зла. Брань не против крови и плоти, но против начальств, против властей, против мироправителей тьмы века сего, против духов злобы поднебесных.*

*Для сего примите всеоружие Божие, дабы вы могли противостать в день злый и, все преодолев, устоять. Итак станьте, препоясав чресла ваши истиною и облекшись в броню праведности, и обув ноги в готовность благовествовать мир, а паче всего возьмите щит веры, которым возможете угасить все раскаленные стрелы лукавого, и шлем спасения возьмите, и меч духовный, который есть Слово Божие. Еф. 6: 16-18.*

Что мы здесь видим? Что это за духовное оружие?

#### 1. Знание своей веры (пояс истины).

*«Тогда сказал Иисус к уверовавшим в Него Иудеям: если пребудете в слове Моём, то вы истинно Мои ученики, и познаете истину, и истина сделает вас свободными» (Ин. 8:31,32).*

Тот, кто не знает истины, похож на вояку, который, когда вступает в бой, поддерживает свои штаны руками.

#### 2. Покаяние (броня праведности).

Покаяние является основой праведной жизни, которая не должна выражаться только в том, что люди называют «хорошим поведением». Она выражается, прежде всего, в готовности жить во славу Бога<sup>6</sup>. Покаяние в Православии является церковным таинством. Это значит, что оно совершается только в Церкви и Церковью. Православному верующему необходимо прибегать к этому таинству регулярно, хотя бы раз в месяц.

#### 3. Доброе свидетельство ближним (обувь благовествования).

<sup>6</sup> Итак молимся ли мы или постимся, обвиняем или прощаем, хвалим или укоряем, входим или выходим, продаем или покупаем, молчим или разговариваем, или другое что делаем, будем делать все во славу Божию. А что не служит к славе Божией, того не станем ни делать, ни говорить и, где бы мы ни находились... Иоанн Златоуст. Творения. М. Т. 3. С. 254.

*«У нас его (христианское учение) можно услышать и научиться ему от людей, которые даже не умеют писать, необразованных и безвкусных в речи, хотя мудрых и верующих в мыслях»<sup>7</sup> (св. Иустин Философ).*

Святой Иоанн Златоуст говорит, что проповедь христианства – это прямая обязанность всех верных христиан<sup>8</sup>. Однако он советует, чтобы мы убеждали ближних быть христианами не словами только, но своим личным примером. Это производит самое сильное впечатление на людей.

#### 4. Молитва и пост (щит веры).

Бог всегда поможет тому, кто Ему доверился. Доверие Богу больше всего выражается в молитве. Без молитвы человек не сможет устоять перед многочисленными соблазнами, которые подобны огненным стрелам. Постящийся, подобен воину, который стоит на страже царского дворца. Такой человек хранит сугубую бдительность, ради которой он готов отказать от многих удовольствий.

#### Совместная молитва. Литургия.

Молитва черпает свою силу в совместном богослужении. Это совместное богослужение называется ещё ЛИТУРГИЕЙ. Слово «литургия» – греческое. Оно переводится как «совместное дело». Поэтому православный человек должен каждый свой воскресный день встречать в храме на литургии.

**Частная молитва.** Молитвенную связь между богослужениями поддерживает ежедневная молитва. Каждый верующий должен иметь молитвослов, в котором находятся утренние и вечерние правила, обучающие христиан правильной молитве. Пропуск богослужения без уважительной причины и отсутствие молитвенной дисциплины уподобляет воина Христова беззащитному ополченцу, который падает под стрелами врага, так и не вступив в бой.

<sup>7</sup> 1 Апол. 60.

<sup>8</sup> «Ты христианин, и значит должен подражать Христу и повиноваться Его законам. Что же он делал? Не сидел в Иерусалиме и не призывал больных к себе, но ходил по городам и селениям, врачую болезни и душевные и телесные. Мог Он, конечно, сидя в одном месте привлечь к себе всех: однако же не делал этого, подавая нам пример, как следует ходить везде и искать погибающих... Часто приобретение и одной души может уничтожить бремя бесчисленных грехов и сделаться для нас выкупом в день судный». Св. Иоанн Златоуст. Сретенский календарь. 2006. с. 55.



### 5. Венец мученичества (шлем спасения).

Православие готовит человека к подвигу, наполненному страданиями во имя Господа и Его вечной славы. Эта готовность, всё претерпеть ради своего Божественного Учителя, подобна тяжёлому шлему. В древности шлем был самым главным отличием профессионального воина. Боец, который вступал в сражение без шлема, погибал в первую очередь.

#### Что заставляет христианина страдать?

**Греховная природа.** Несмотря на то, что в крещении греховная природа умерщвляется, это вовсе не значит, что она полностью исчезает. Как оставленный в корне зуба умерщвленный нерв начинает гнить, так и греховная природа, предоставленная самой себе, начинает «разлагаться», отравляя своим «трупным ядом» всё, с чем она соприкасается. Внешне это выражается в том, что прежние грехи (зависть, злоба, похоть и т. д.) могут просыпаться в нас и действовать с новой силой. Исповедь, покаяние и внимание к себе успешно с этим справляются.

**Дьявол.** Сатана – враг Бога и всех Его служителей. Он завидует людям, потому что чем ближе они к Богу, тем счастливее. Для него же счастье недоступно, потому что это свойство нельзя иметь вне Бога и Его любви. Сатана имеет власть над теми, кто не кается в своих грехах. Господь учил, что сей дух изгоняется постом и молитвой.

**Мир.** Сатана борется против истинных христиан посредством мира. По определению святого Иоанна Богослова, мир это похоть плоти, похоть очей и гордость житейская. То есть мир – это злая система ценностей, которая позволяет неверующим людям существовать без Бога. Тот же апостол Иоанн Богослов сказал, что кто любит мир, в том нет любви Отчей. Это значит, что принципы падшего мира противоречат заповедям Божиим, поэтому каждому из нас приходится выбирать что-то одно. Служить Богу и миру одновременно невозможно.

**Вопрос:** Почему Бог нас искушает, посылая нам страдания?

**Ответ:** Бог никого не искушает и Сам ничем не искушается. Есть причины, по которым Он позволяет искушениям встречаться на нашем пути:

**А) Преодолевая искушения, мы утверждаемся в добре и сознательно отвращаемся от зла. Видя последствия грехов, мы начинаем их осознанно избегать.**

**Б) В искушениях мы лучше познаём глубины нашей души.**

**В) В страданиях мы соединяемся со Христом узами самых близких отношений.**

Мы разделяем с Ним Его жизнь, мы считаем Его дело своим. Без трудов мы воспринимали бы путь к Богу только как развлекательное мероприятие, как туристическую поездку. И все святые Небесного Царства, купленные кровью Христа, были бы для нас не более, чем реликтами прошлых эпох, дешевыми сувенирами, которые дарят на память скукающим обывателям.

**5. Чтение Священного Писания (меч духовный).**

*«Невозможно спастись без чтения слова Божия, с ним же спастись очень легко»* (святитель Иоанн Златоуст). Мы поражаем своих врагов мечом Слова Божьего. Но в руках неумелого бойца меч это всегда бедствие. Поэтому мы каждый день изучаем Писание под руководством Святых Отцов. Слово Божие есть обращение Бога к нам, тогда как молитва есть обращение нас к Богу. Православный человек должен читать Слово Божие каждый день. Обычно мы держимся правила, которое предписывает нам каждодневное чтение Писания, по одной главе из Евангелия и из апостольских наставлений.

Решения, которые мы принимаем:

– Готов ли ты стать учеником Христа, постигая Слово Господне, подражая Его житию и исполняя Его заповеди?

– Готов ли ты поставить Господа на первое место в своей жизни?

– Хочешь ли ты ради славы Небесного Царства быть воином Христовым, сражаясь против греха, терпя боль и трудности несения креста? Готов ли ты соблюдать «воинскую» субординацию, подчиняясь пастырям Церкви и регулярно посещая богослужение?

Какую дистанцию с Богом ты выбираешь? Как часто ты готов общаться с Богом?

**Вопрос:** где в данном отрывке мы можем увидеть указание на необходимость обращения нас к Слову Бога?

**Ответ:** «Если кто услышит голос Мой и отворит дверь...» (Откр. 3:20)

**Вопрос:** Как на практике человек может услышать голос Бога.

**Ответ:** Клайв Льюис говорил, что «Бог

призывает человека шёпотом любви, гласом совести и рупором страданий».

**Вопрос:** Что означает «открыть Богу дверь»? Что это за дверь?

Ответ: Это человеческое сердце.

**Вопрос:** Что мешает человеку открыть дверь Богу?

Ответ: Мнимая самодостаточность человека: «Ибо ты говоришь: «Я богат, разбогател и ни в чём не имею нужды». Святой Игнатий Брянчанинов говорит: «Не осознающий своей греховности, своего падения, своей погибели, не может принять Христа, не может уверовать во Христа, не может быть христианином. К чему Христос для того человека, кто и сам разумен, добродетелен, удовлетворён собой, кто признаёт себя достойным всех наград земных и небесных».

Из поучения св. Игнатия Брянчанинова можно сделать два вывода:

– Без понимания своей внутренней испорченности человек не может стать настоящим христианином.

– Видение своей греховности предшествует вере во Христа. Из слов святителя мы поняли, что нельзя уверовать во Христа тому, кто не имеет внутренней нужды в Исккупителе.

**Вопрос:** Какова причина этой мнимой самодостаточности человека?

Ответ: Гордыня. Сейчас есть много людей, которые не только не считают гордыню грехом, но и рассматривают её как необходимое проявление человеческого достоинства. А ведь гордыня – это не просто один из грехов, а *протогрех*. Первое в истории творения отпадение твари от Бога произошло из-за гордыни. Это был Люцифер, получивший имя сатаны, т. е. «противника».

**Вопрос:** Как же Всеблагий Творец мог создать такое подлое существо, как сатана.

Ответ: Бог создал весь мир как единый организм. Некоторым органам этого организма (ангелам и людям) Бог даровал возможность достигать высот богоподобия, приобретая на этих высотах некоторые божественные свойства. Одним из наиболее значимых божественных свойств могла бы стать истинная любовь. Стяжание любви могло бы дать ангелам и людям такие свойства как блаженство, ведение, святость и др. Средством достижения тварными существами божественной любви была духовная свобода. Условиями достижения божественной любви стало сопряжённое со сво-

бодой послушание Богу, благодарение Бога и прославление Бога. Так вот... Люцифер был первый из ангелов, кому пришло на ум получение божественных достоинств просто так... без выполнения этих условий. Сатана посчитал себя достойным и предостойным божественных свойств, ушёл от Бога, увёл за собой часть ангелов, а затем соблазнил первых людей Адама и Еву. Люди и ангелы, отпавшие от Бога подобны части тела, например пальцу, который отрезали и положили отдельно. Через какое-то время такой палец начинает гнить и разлагаться. В падших ангелах этот процесс разложения оказался необратимым и они стали называться демонами. В людях этот процесс обратим, то есть люди могут примириться с Богом и вновь стать частью благословенного мироздания. Для этого люди должны принять условия Божьего расположения, о которых мы писали выше: послушание Богу, благодарение Бога и прославление Бога.

**Вопрос:** Почему Всемогущий говорит: «Советую тебе купить у меня...»? Почему Бог советует, а не приказывает?

Ответ: Бог советует, а не приказывает, демонстрируя этим, нравственную независимость человека. Бог не хочет добиться от нас послушания насильем. Ценность такой праведности равна нулю. Бог хочет, чтоб мы слушали Его, как дети слушают родителей с любовью и благодарностью. Бог ожидает, что наше послушание или непослушание будет проявлением нашей свободы.

**Вопрос:** Что такое свобода?

Ответ: Свобода – это основание для истинной любви. Там где нет свободы – нет любви. Поэтому ради возможности достижения нами истинной любви Бог «рискует», доверяя нам свободу, а значит и возможность внутреннего выбора между служением Богу и противлением Богу. Бог вменяет какой-то поступок человеку в преступление или в праведность из-за того, что человек обладает свободой.

**Вопрос:** Что может означать золото, раскалённое в огне?

Ответ: Золото – вера, прошедшая испытания. См. 1 Пет. 1:6,7. Сила веры определяется силой испытания, которое мы преодолеваем, сохраняя при этом своё человеческое достоинство.

**Вопрос:** Что такое вера? Зачем ходить в храм, молиться в нем Богу, читать Писание и т. д., если я могу верить в душе?



Ответ: Вера – это первичная познавательная способность любого человека. Поэтому хвалиться ей так же нелепо, как хвастаться собственным носом. Когда младенец начинает познавать мир, он делает это верой. Ему говорят: это папа, а это мама, это горячий кипяток, а это оса, она кусается. Если ребёнок не послушается маму и засунет руку в кипяток, то обожжется. После чего уровень доверия маме возрастёт. Вера позволяет ребёнку адаптироваться к жизни. Когда ребёнок идёт в школу, то ему дают там знания, но усваивает себе их он опять-таки верой!

Мы верим, и поэтому мы знаем. Как тут не вспомнить знаменитое высказывание апостола Павла: *«Верой мы познаём как века устроены словом Божиим»* (Евр. 11:3.) Лишь самую малость информации, которую мы получаем от авторитетов извне, мы можем на самом деле проверить. И после окончания школы мы верим в любовь, и потому любим, верим в честность, и потому дружим. Мы верим в силу добра, и творим его, несмотря ни на что. И вся наша жизнь – это испытание нашей веры на прочность. То, что недостойно доверия: низость, подлость, примитивный материализм, – всё это разоблачается жизнью, историей народов и цивилизаций. Когда ты садишься в автобус, ты веришь, что он исправен и водитель трезв. Когда ты берёшь в руки газету «Аргументы и факты», ты веришь, что это целесообразно, что здесь для тебя есть что-то полезное. Вера имеет настолько важное значение в нашей жизни, что её называют «шестым чувством». В сфере личных отношений это чувство играет намного большую роль, чем все остальные органы чувств. Своему мировоззрению, сформированному верой, мы порой больше верим, чем собственным глазам.

В отличие от пяти известных нам органов чувств, вера способна в нас бесконечно развиваться. С годами наши глаза слабеют, слух нас покидает, но вера от этого не зависит. Развиваясь и раскрываясь, вера осваивает новые пространства, включая в спектр своего созерцания такие понятия, как добро и зло, жизнь и смерть, грех и праведность. Наступает момент, когда бытовая вера, адаптирующая нас к условиям земного бытия, превращается в веру религиозную. Это происходит тогда, когда мы открываем для себя существование духовных законов. Самым известным во всех

мировых религиях духовным законом является закон воздаяния: «Что посеешь, то и пожнёшь». А дальше многообразие религиозных интерпретаций. Получается, что религиозная вера есть результат творческого развития веры бытовой.

#### **Вопрос: Как развивается вера?**

Вера развивается подчинением себя тому, во что ты веришь. Если ребёнок доверяет родителям, он слушается родителей. Если человек никому не подчиняется, то вера в нём угасает. Такой скептик похож на человека, которому завязали глаза и оставили его во тьме на полгода. Глаза, которыми мы не пользуемся, постепенно утрачивают свои свойства, что приводит к потере зрения.

Ложные взгляды и убеждения всегда приводят к ложной вере. Такая вера подчиняет человека разрушительным стихиям мира. Трудности, с которыми мы встречаемся в жизни, помогают нам различать истинные и ложные убеждения. Правильные представления о жизни помогают человеку справиться с самыми разными трудностями и при этом сохранить человеческое достоинство. Ложные взгляды приводят человека к духовному и физическому разрушению. Каждый из нас может ошибаться. Для того, чтобы «не наступать на одни и те же грабли постоянно» мы должны научиться анализировать свои поступки и признавать свои ошибки. Но ещё лучше, если мы будем учиться на опыте других людей. Для этого мы должны доверять тем, кто может нас вести за собой.

#### **Вопрос: Когда человек становится религиозным, способен ли он далее возрастать в вере?**

Ответ: Да, способен. Но для этого человек должен подчиниться Богу и это подчинение должно выражаться в исполнении евангельских заповедей.

Бытовая вера (вера в душе) это только «горная порода». Она бросается в печь жизненных испытаний. «Шлак» наших предрасудков сгорает, чтоб осталось только «золото». Это золото и есть истинная вера.

#### **Вопрос: Как найти истинную веру?**

В мире существует несколько форм атеизма и десятки тысяч религиозных верований. Как из всего этого многообразия выбрать истинную веру? Вопрос сложный, ведь каждая религия только себя считает истинной. Предлагаем начать с более простого вопроса:

«А какая вера самая лучшая?» Мы задаём такой вопрос именно потому, что лучшую веру выбрать легче, чем истинную.

Вы, возможно, удивитесь, когда узнаете, что на вопрос о том, «что такое лучшая вера?» – все отвечают одинаково. А на вопрос о том, какая вера истинная, у каждого свой ответ.

Итак, какая же вера может быть самой лучшей?

Лучшая вера та, в которой человек счастлив. А поскольку каждый хочет быть счастливым, то самая лучшая вера должна быть универсальна, то есть она *не* должна зависеть от национальности, возраста, пола, цвета кожи, социального положения и уровня материального благополучия.

Лучшая вера должна быть одной для всех. Судите сами, ведь если у каждого своя собственная «лучшая вера», тогда теряется смысл в поиске такой веры. Никто не признается, что его вера – «второсортная». А раз все веры – «самые лучшие», значит, на самом деле, нет в нашем мире ни одной действительно самой лучшей религии.

Если лучшая вера одна для всех, тогда она должна объединять людей. Единая вера должна давать людям единую систему нравственных координат. То есть, если лучшая вера говорит одному человеку, что красть – плохо, то эта вера не может говорить другому обратное.

Лучшая вера должна менять жизнь людей самым радикальным образом. А это возможно только тогда когда вера показывает самый высокий идеал добра. Такая религия должна иметь самые возвышенные представления о Боге.

Лучшую веру нельзя принять случайно или по ошибке. Только сознательно и добровольно. Самая лучшая вера должна быть достаточно хороша для того, чтобы человек отдал за неё самое дорогое, что у него есть – свою жизнь. Но для этого такая вера должна давать людям примеры самого возвышенного и бескорыстного служения.

Какая же религия больше всего подходит под эти определения самой лучшей веры?

Если вы откроете любой учебник религиоведения, то увидите, что все приведённые нами особенности самой лучшей веры полностью встречаются только в христианстве.

Однако этого достоинства христианской религии явно недостаточно для того, чтобы каждый из нас стал христианином. Хрис-

тианство должно быть не только красивой и радостной религией. Оно должно быть абсолютной истиной. Как узнать истинно ли христианство? Человеческая логика бессильна перед тайной истинной веры. Поэтому Бог даёт нам Своё Откровение. Выше мы говорили с вами о Писании и Предании в которых содержится Божественное Откровение. Там же мы познакомились с критериями истинности Писания и Предания. Принимая Божественное Откровение в форме Писания и Предания, мы находим самые убедительные доказательства того, что христианство – не только самая лучшая вера, но и вера истинная.

**Вопрос: Что такое белые одежды?**

Ответ: Белые одежды – образ праведной жизни.

**Вопрос: Праведная жизнь, это безгрешная жизнь?**

Ответ: Нет. Безгрешен на земле только один богочеловек, Господь наш Иисус Христос. Все мы грешники, однако ради искреннего покаяния Бог готов простить любого грешника и сделать его праведником.

**Вопрос: Что такое покаяние?**

Ответ: Покаяние это осуждение собственных грехов и искреннее стремление к исправлению. По-гречески «покаяние» – это «метанойя», что значит дословно «изменение ума». Покаяние обязательно предполагает четыре очень важных действия:

А) Видение и осуждение своих грехов.

Б) Принятие решения исправиться.

В) Обращение к Богу за помощью.

Г) Принятие от Бога терапевтической дисциплины, направленной на исправление и выработку «иммунитета» против греха. Частью этой дисциплины является исповедь перед священником.

**Вопрос: Что такое грех?**

Ответ: В православии существуют два понятия греха.

Во-первых, грех – это беззаконие, т.е. поступок, который ведёт к разрушению законов или отношений, установленных Богом. В этом случае грех подобен кирпичу, который укрепляет стену, отделяющую нас от Бога (Ис. 59:1-2).

Во-вторых, грех – это духовная болезнь, которая разрушает одну или несколько душевных сил человека. Душа имеет три душевных силы. Это разум, чувства и воля.





Таким образом, грехи разрушают прежде всего душу самого грешника.

Двум понятиям греха соответствуют два понятия покаяния:

1. Покаяние – обращение. Это некое внутреннее усилие, которое предпринимает человек для того, чтобы примириться с Богом. Когда человек по-настоящему открывает любовь Бога, то готов оставить всё что угодно и идти куда угодно ради Него. Он готов просить у Бога и людей прощения, он готов изменить всю свою жизнь и наполнить её духовным содержанием. Это есть обращение к Богу.

2. Покаяние – исцеление. Это процесс исправления души, который может совершаться в течение всей нашей жизни. Такое покаяние способствует исцелению нашего ума, сердца и воли и восстанавливает в нас искажённый грехопадением образ Божий.

**Вопрос: Какие грехи вы знаете?**

Давайте посмотрим в Писании текст с перечислением грехов: *«Дела плоти известны; они суть: прелюбодеяние, блуд, нечистота, непотребство, идолослужение, волшебство, вражда, ссоры, зависть, гнев, распри, разногласия, (соблазны), ереси, ненависть, убийства, пьянство, бесчинство и тому подобное. Предваряю вас, как и прежде предварял, что поступающие так Царствия Божия не наследуют».* (Гал. 5:19-21)

«Дела плоти» – это грехи, которые лишают нас Царства Божия. Мы должны раскаяться<sup>9</sup> и заменить греховные привычки добродетелями, которые называются в Священном Писании «плодами духа».

*«Плод же духа: любовь, радость, мир, долготерпение, благость, милосердие, вера, кротость, воздержание. На таковых нет закона. Но те, которые Христовы, распяли плоть со страстями и похотями»* (Гал. 5:22-24).

**Вопрос: Попробуйте к каждому греху, указанному в отрывке Гал. 5:19-21 найти противоположные добродетели. Например: «прелюбодеяние, блуд». Этому греху противоположно целомудрие.**

<sup>9</sup> Слово «раскаяние» произошло от слова «Каин». Это был первый человек, совершивший жертву неугодную Богу и убивший своего брата (Авеля). Поскольку Христос умер за наши грехи, то все мы богоубийцы, а значит «каиниты». Если же сожалеем о содеянном и стремимся к исправлению, то перестаем быть убийцами нового Авеля (Христа). Это и означает, что мы «раскаиваемся».

**А теперь попробуйте к добродетелям, о которых сказано в Гал. 5:22-24 найти противоположные пороки. Например: любви и радости противоположны ненависть и уныние.**

Кроме грехов действия существуют грехи бездействия Иак. 2:17. К таким грехам относятся: нежелание молиться Богу, посещать храм, соблюдать посты, изучать Слово Бога, и участвовать в таинствах Церкви, например, исповеди и святого Причащения.

Ниже приводится список самых распространённых в наше время грехов:

неверие в Бога, суеверия, ереси, непокорность Богу, идолопоклонство, участие в деятельности сект,

распространение нехристианской религиозной литературы, матерная ругань, непочтительное отношение к родителям, неблагодарность Богу и ближним, употребление наркотиков, курение, лудомания (компьютерная зависимость), жизнь в блуде (сексуальные отношения до брака или вне брака), разврат, измена супругу или супруге, нетрадиционные сексуальные отношения, обращение к экстрасенсам,

злоупотребление алкоголем, совершение аборт или одобрение их, кражи, насилие, самооправдание, потакание страстям собственных детей, лицемерие, обман и клевета.

Это общий список самых распространённых грехов. Приходской священник, к которому вы пойдёте на исповедь, может дополнить его, руководствуясь нравственным преданием Церкви и соображениями пастырской целесообразности. Без покаянного уврачевания этих грехов человек погибает духовно, делается пленником дьявола.

Очень важное значение для нашего благочестия имеет жертвенность, которая является выражением нашей благодарности перед Богом:

*Можно ли человеку обкрадывать Бога? А вы обкрадываете Меня. Скажете: «чем обкрадываем мы Тебя?» Десятиною и приношениями.*

*Проклятием вы прокляты, потому что вы – весь народ – обкрадываете Меня.*

*Принесите все десятины в дом хранилища, чтобы в доме Моем была пища, и хотя в этом испытайте Меня, говорит Господь Саваоф: не открою ли Я для вас отверстий небесных и не изолью ли на вас благословения до избытка?»* (Мал. 3:8-10)

Из этих слов пророка Малахии мы видим, что у Бога есть законные требования к материальному благословию своего народа. Однако это наше стремление к тому, чтобы продемонстрировать Богу Его власть над нашими материальными средствами<sup>10</sup>, не даёт нам ещё праведности перед Богом:

*Горе вам, книжники и фарисеи, лицемеры, что даёте десятину с мяты, аниса и тмина, и оставили важнейшее в законе: суд, милость и веру; сие надлежало делать, и того не оставяли* (Мф. 23:23).

Для того, чтобы нам быть праведными перед Богом, мы должны выполнить не только законные требования, но и приложить к ним справедливость, сострадание к ближним и верность Богу. *«Если праведность ваша не превзойдёт праведности фарисеев, то не войдёте в Царствие Небесное»* (Мф. 5:20)

Также необходимо помнить, что благочестие – это не только праведная внешняя деятельность, но и праведные мысли, светлые чувства и высокие стремления.

**Вопрос: Что может означать глазная мазь?**

Ответ: Глазная мазь – благодатная сила, очищающая наше сердце и делающая его духовно зрячим<sup>11</sup>. Без действия на нас благодати Святого Духа мы не можем ни истинно верить, ни принести плоды истинного покаяния. Однако и действие благодати без содействия нашей веры и нашего покаяния тоже будет бесплодным. Представим себе парусный корабль. Если ветер подует, а матросы не выставят паруса – корабль не сдвинется с места. И наоборот: как бы сплочённо и правильно не работала с парусным оснащением команда корабля – корабль не сдвинется с места, если не будет ветра. Вера – это руки, которыми мы берём из родника Церкви чистую воду Святого Духа, а покаяние – это уста, которыми мы эту благодать испиваем.

**Вопрос: В тексте говорится о том, что человек сокровища (золото очищенное огнём, глазную мазь и белую одежду) покупает у Бога. Как вы думаете, какую человек может**

**внести плату, соответствующую достоинству приобретений.**

Правильный ответ: Человек может посвятить Богу самого себя. Это ответ на подвиг Христа, который приносит Себя в искупительную жертву за наши грехи. 1 Пет. 1:18,19.

**Вопрос: Что такое искупительная жертва? Почему Сын Божий должен был стать человеком и умереть за грехи всех людей?**

Ответ: Ветхозаветная история иллюстрирует основной духовный закон, на котором базируется мораль почти всех мировых религий, – это ЗАКОН ВОЗДАЯНИЯ.

Других не зли и сам не злись:  
Мы гости в этом мире бренном.  
А если что не так смиришь, –  
Твори добро самозабвенно.  
Холодной думай головой,  
Ведь в мире всё закономерно  
Всё сотворённое тобой,  
К тебе вернётся непременно.

*Омар Хайям*

Закон воздаяния объясняет причину, по которой человеку приходится больше страдать, чем блаженствовать. И эта причина – патологическое доминирование эгоизма в жизни людей над жертвенным служением. Скорбные обстоятельства нашей жизни есть последствие нашего греха. Слово «страдание» имеет этимологический смысл – «дань страстям». Таким образом, закон разоблачает деструктивную сущность многих, столь приятных для нас удовольствий. Грех оказывается не только сладок, но и кошмарен, отвратителен и разрушителен.

Любой из нас может увидеть мерзость греха. Уже в 14-16 лет люди начинают совершать такие поступки, которые полностью уничтожают духовную основу человека, подавляют его волю, притупляют его разум, делают его сердце каменным, а совесть мёртвой. Почему же мы ещё живы? Почему же нам даётся возможность начать жизнь заново, с белого листа? ЧЕЛОВЕЧЕСТВО ЖИВО РАДИ ИСКУПИТЕЛЬНОЙ ЖЕРТВЫ ХРИСТА.

Именно Иисус Христос принимает на себя последствия наших грехов для того, чтобы мы получили возможность продолжить Его благословенную жизнь. И здесь возникает вопрос: каким образом страдания и смерть Одного могут спасти жизнь другого?

Пример. Шёл 1919 год. Возле старой графской усадьбы остановился полк красноармей-

<sup>10</sup> «Смысл заповеди о десятине состоит в том, что мы признаём, что Бог всё нам даст, что всё от него, и потому мы ему, как верховному царю платим налог за право пользования его дарами». Священник Даниил Сысоев. Проповеди. М. 2014. с. 24.

<sup>11</sup> См. Мф. 5:8.



цев. Поздно вечером в дверь дома постучались. Когда графиня открыла дверь, то увидела, что на пороге стояла девушка-санитарка. «Здравствуйте, сказала она, – я случайно увидела, как составлялись списки врагов народа. Вас должны ночью арестовать. Если вы не убежите отсюда, вас расстреляют».

– Куда же я убегу? У меня двое маленьких детей, один из них болен. Меня на первом же перекрёстке остановят.

– Я знаю, что нужно сделать. Я назовусь вашим именем. И тогда меня расстреляют вместо вас, а вас искать никто не будет.

– Зачем вы делаете это?

– Я в детстве очень сильно заболела. И я дала обет Богу, что если Бог даст мне здоровье, то я посвящу себя Богу. В восемнадцать лет я стала послушницей монастыря. Потом революция, монастырь закрыли, монахинь разогнали. И я стала медсестрой у большевиков. Однако я чувствую, что свой обет не выполнила... Пожалуйста, примите моё предложение. Вам нужнее земная жизнь, у вас есть дети. Для меня же жизнь Христос, а смерть – приобретение. Так сказала девушка и графиня заплакала.

Прошел год. Санитарку расстреляли, а графиня с детьми бежала во Францию. Эта образованная и красивая женщина из благородной семьи устроилась санитаркой в провинциальный госпиталь. Ей предлагали хорошую работу, выгодную партию, но она отказалась от всех самых заманчивых предложений. Одна французская журналистка взяла у неё интервью. Слова русской графини глубоко потрясли эту француженку. «Почему вы пошли на эту тяжёлую и унижительную работу?» – спросила журналистка.

– Одна девушка отдала за меня и моих детей свою жизнь. Я знаю, что она с Богом на небесах, и она смотрит на меня. Я не хочу, чтобы её кровь была ценой моего эгоистического счастья. Я чувствую, что должна как-то ответить на её поступок, поэтому я решила продолжить её жизнь.

Вот иллюстрация того, что сделал для нас Христос. Он посредник Нового Завета. Иисус Христос берёт на Себя наши грехи, мы же продолжаем Его дело. В чем заключается Его миссия? Он пришёл во славу Своего Небесного Отца. Вступая в Завет Искупления с Богом, мы получаем прощение грехов ради Иисуса Христа. Но в ответ на Его жертву мы долж-

ны прославлять Бога. *А Христос за всех умер, чтобы живущие уже не для себя жили, но для умершего за них и воскресшего (2 Кор. 5:15).*

**Ответ на жертву Христа – прославление Бога.**

Есть много людей, которые думают, что быть христианином – это значит верить в душе. Считается, что если человек заходит в храм по велению сердца (а это может быть даже раз в полгода), ставит свечи, берёт в храме крещенскую воду на Богоявление, освящает куличи на Пасху, деток крестит и покойников отпевает, то его вера нормальная, правильная. Но если мы зададимся вопросом: а кто имеет право говорить о том, что правильно и что неправильно в христианстве, то мы обязательно придём к выводу, что «авторские права» на христианскую веру принадлежат тем, от кого пошла христианская вера, то есть апостолам.

*Мы никому ни в чем не полагаем преткновения, чтобы не было порицаемо служение, но во всем являем себя, как служители Божии, в великом терпении, в бедствиях, в нуждах, в тесных обстоятельствах, под ударами, в темницах, в изгнаниях, в трудах, в бдениях, в постах, в чистоте, в благоразумии, в великодушии, в благодати, в Духе Святом, в нелицемерной любви, в слове истины, в силе Божией, с оружием правды в правой и левой руке, в чести и бесчестии, при порицаниях и похвалах: нас почитают обманщиками, но мы верны; мы неизвестны, но нас узнают; нас почитают умершими, но вот, мы живы; нас наказывают, но мы не умираем; нас огорчают, а мы всегда радуемся; мы нищи, но многих обогащаем; мы ничего не имеем, но всем обладаем (2 Кор. 6:3-10).*

Прославление не может смешиваться с какими-то другими служениями. Христианин, приступающий к Богу, должен блюсти себя в покорности Богу и в особой духовной чистоте:

*Не преклоняйтесь под чужое ярмо с неверными, ибо какое общение праведности с беззаконием? Что общего у света с тьмою? Какое согласие между Христом и Велиаром? Или какое соучастие верного с неверным? Какая совместность храма Божия с идолами. Ибо вы храм Бога живаго, как сказал Бог: вселюсь в них и буду ходить [в них]; и буду их Богом, и они будут Моим народом. И потому выйдите из среды их и отделитесь, говорит Господь, и не прикасайтесь к нечис-*

тому; и Я приму вас. И буду вам Отцем, и вы будете Моими сынами и дочерьми, говорит Господь Вседержитель (2 Кор. 6:14-18).

Слово «святой» в арамейском языке, на котором говорил Христос, означает отделённый от обычной мирской жизни, поэтому освящение во Христе возможно только через сознательное отделение от греховного образа жизни.

Не может быть приятным Богу служение человека, стремящегося угождать Богу и греху.

*Будем держаться исповедания упования неуклонно, ибо верен Обещавший. Будем внимательны друг ко другу, поощряя к любви и добрым делам. Не будем оставлять собрания своего, как есть у некоторых обычай; но будем увещевать [друг друга], и тем более, чем более усматриваете приближение дня оно-го. Ибо если мы, получив познание истины, произвольно грешим, то не остается более жертвы за грехи, о некое страшное ожидание суда и ярость огня, готового пожрать противников.* (Евр. 10:23-27). Бог обещает нам прощение грехов и наследие Царства Небесного через усыновление Ему. Мы же посвящаем Богу самое дорогое, что у нас есть:

нашу жизнь. На практике это выражается прежде всего в постоянном участии в совместном богослужении. Почему именно «совместном»? Потому что именно такое прославление угодно Богу. Грешим мы все порознь, каемся все вместе. Тот, кто регулярно пропускает литургию без уважительной причины, не может угодить Богу, не может прославлять Бога, не может быть христианином.

Такой человек расторгает Новый Завет, а значит, отвергает то искупление грехов, которое даёт Христос. Такой человек начинает за свои грехи отвечать сам по закону воздаяния. Поэтому апостол Павел писал: *«Итак умоляю вас, братия, милосердием Божиим, представьте тела ваши в жертву живую, святую, благоугодную Богу, [для] разумного служения вашего»* (Рим. 12:1).

В чём проявляется любовь Бога к падшему человеку?

Правильный ответ – обличение, наказание и призыв к покаянию. Здесь необходимо отметить, что слово «обличение» имеет этимологический смысл «восстановление лика» т.е. утраченного образа Божьего. Наказание – научение, воспитание, объяснение.

Решения, которые мы принимаем:

– Готов ли ты верить во Христа, то есть быть Ему послушным, исполняя Его заповеди?

– Готов ли ты принять решение жить покаянной жизнью?

– Имеешь ли ты намерение оставить всё, что мешает твоим отношениям с Богом?

Готов ли ты довериться силе благодати Святого Духа и активно содействовать этой силе всеми своими возможностями?

**Вопрос: Есть ли в тексте указание на Таинство Святого Причащения?**

Ответ: *«Если кто услышит голос Мой и отворит дверь, войду к нему и буду вечерять время с ним, а он со Мною».* Установление Таинства Святого Причащения Господь совершил на Тайной Вечери. Поэтому «вечерять время» означает именно соединиться с Господом в евхаристическом общении. Слово «Евхаристия» переводится с греческого языка как «благодарение». Это одно из наиболее древних названий Таинства Святого Причащения.

Место  
для фото  
3x4

Фамилия, имя, отчество

Образование

Приход, священник духовник (для мирян)

Телефон, e-mail.

Пожалуйста, расскажите о том, как вы уверовали и воцерковились. Проходили ли вы какой-нибудь курс катехизации? Обучались ли вы на каких-нибудь епархиальных курсах? Участвовали ли вы в каких-нибудь программах социального служения или миссионерства?

---

---

---

---

Ваш семейный статус. Актуальное подчеркнуть (графа необязательна к заполнению)

В браке, супруг(а) невоцерковлѐн(ная)   
  в браке, супруг(а) воцерковлѐн(ная)   
  Не в браке  
 разведен(а)   
  не планирую вступать в брак   
  нахожусь в «гражданском» браке

Подпись \_\_\_\_\_ дата \_\_\_\_\_

Приложение №3. Анкета участника проекта.



## Вклад ученого монашества в разработку сектоведческой тематики в России последней четверти XIX — начала XX века

Начиная со второй половины XIX века, в России наблюдался очередной всплеск сектантства, которое набрало силу к последней четверти столетия. Активизировались старые российские секты (хлысты, скопцы, духоборы и вышедшие из них «толки»), появлялись новые (толстовство, иоаннитство), одновременно в Россию пришли заграничные проповедники штундизма, баптизма, евангелизма, адвентизма седьмого дня.

Статистика количества сектантов в последней четверти XIX века имеет весьма значительный разброс: от 2–4 миллионов до 11-и<sup>1</sup>, 20-и<sup>2</sup>, даже 26-и<sup>3</sup> миллионов человек при 80-и миллионах православных (по состоянию на 1887 г. по данным обер-прокурора Священного Синода В.К. Саблера<sup>4</sup>, но даже если

§ Р.М. Конь,  
доцент Московской духовной академии  
и Нижегородской духовной семинарии

учитывать цифры нижней границы, — масштаб распространения сектантства в стране был впечатляющим. При внешнем количественном преобладании православных, фактическое влияние Церкви на народ на рубеже столетий, по мнению митрополита Вениамина (Федченкова), постепенно ослабевало, вера у многих становилась лишь «долгом и традицией, а молитва — холодным обрядом по привычке»<sup>5</sup>.

В противодействии сектантству формировалась противосектантская миссия, и, начиная с 1881 года, в России стали проводиться

миссионерские съезды. Они задумывались как противостарообрядческие, но уже со второго съезда на них рассматривалась в целом противосектантская тематика, которая с третьего съезда (1897) стала уже доминирующей<sup>6</sup>.

На съездах рассматривался весь круг вопросов, связанных с деятельностью сект: от изучения причин их возникновения и попадания православных в секты до критики их заблуждений. Благодаря трудам православных миссионеров были исследованы многие секты в части истории, вероучения и обрядовой практики, разработаны методы полемики, которые сводились, в основном, к обличению сектантов посредством текстов из Священного Писания и к отсылкам в церковную историю. Это были основательные труды, и они не потеряли своей значимости и сегодня. Однако, несмотря на продуманную аргументацию с опорой на библейские тексты и меры против сект, в том числе по линии министерства внутренних дел, количество сектантов увеличивалось, а число присоединений к Православной Церкви оставалось невелико. Большой вклад в разработку сектоведческой проблематики во всех вопросах внесли представители ученого академического монашества, чьи взгляды отличались большой глубиной и пониманием природы сектантства, в частности, благодаря попытке описать природу ересей, и в том числе сектантства, с позиции православной аскетики.

#### Святитель Феофан Затворник

Одним из первых такого рода попытку предпринял святитель Феофан Затворник (1815–1894). Он считал, что секты возникают и люди удерживаются в них бесами через прелестное состояние, в котором находятся как проповедники ересей, произносившие чувственные и воодушевленные проповеди, так и сектанты, внимающие им<sup>7</sup>. Богословской основой прелести сект протестантского происхождения была концепция оправдания по вере, фактически сводившаяся к вере в концепцию заместительной смерти Иисуса Христа вместо конкретного грешника. При



наличии веры в это учение якобы прощались все грехи, отменялось вечное наказание, эта вера будто бы удерживала от греховного падения и являлась источником добродетелей, которые сами по себе проистекали из сердца спасенного. В итоге получалось, что Христос по вере, но без Таинств, пребывает в верующем и не покинет его никогда, а рай и царство небесное принадлежат верующему еще во время его пребывания на земле. Спасенному «остается только ликовать: ни трудов, ни падений, ни опасений, ни борений, — дорога гладкая и превеселая», но «истины тут нет, — утверждал святитель Феофан, — а одна прелесть»<sup>8</sup>.

Рассматривая лжеучения сквозь призму аскетического опыта, святитель Феофан показал, что секты лишь провозглашают высокие нравственные идеи, пленяют ими умы людей, но сил для осуществления идеала святости не дают, выдавая воображаемое за действительное. Этот подход помогал уяснить психологию сектантов и открывал возможность для продуктивной полемики с ними<sup>9</sup>. Кроме того, святитель Феофан вскрыл и методологические просчеты проповеди сектантов в области домостроительства нашего спасения в триадологии, сотериологии и экклесиологии.

К сожалению, многое из наследия святителя Феофана не было использовано в XIX веке в полемике с сектантами. Однако идея применить аскетический подход к пониманию природы сектантства и причин пребывания человека в секте нашла свое выражение у митрополита Антония (Храповицкого).

#### Митрополит Антоний (Храповицкий)

Митрополит Антоний не был классическим представителем противосектантской миссии, но в своей деятельности ему пришлось соприкасаться в этой тематикой. В бытность ректором Казанской духовной академии архимандрит Антоний (Храповицкий) в своей речи к участникам Третьего миссионерского съезда (Казань, 1897) обратил их внимание на причины возникновения сект и факторы, способствовавшие пребыванию в них людей, опираясь, как он выражался, на методологию, описанную еще «древними отшельниками в их творениях»<sup>10</sup>. Касаясь деятельности хлыстов, представлявших наибольшую угрозу Церкви, он отмечал, что это учение возникло в России, по-видимому, без влияния внешних идей и заграничных проповедников. В осно-



вании хлыстовства он видел духовное прельщение, вызванное сильным религиозным чувством, что, в свою очередь, способно вызывать в человеке даже определенные телесные ощущения. При самочинном прохождении молитвенного подвига неопытными людьми телесные ощущения (например, замирание сердца, прилив крови в нижнюю часть тела, приостановка дыхания) часто провоцируются физическим напряжением и принимаются за



опыт общения с Богом. Дальнейшее развитие ложного религиозного подвига ведет к тому, что сектанты «начинают считать свое тело посредником для благодатных воздействий Святого Духа, и каждое свое телесное ощущение во время молитвы готовы признавать Его

голосом. При таком искусственном возбуждении нервов, конечно, просыпаются половые ощущения, которые сначала совершенно искренне считаются тоже вдохновением. Так возникает свальный грех.

На первых порах он является непроизвольным почти результатом направленного молитвенного подвига»<sup>11</sup>. Затем ложное религиозное одушевление скоро истощается, и разврат превращается из следствия в цель радений, а в конечном итоге «становится в руках вожakov приманкой для соращения неопитов и для удержания в цепях секты ее прежних последователей, а также и наилучшим средством для усыпления их совести»<sup>12</sup>. Этот святоотеческий подход понимания природы сектантства архиепископ Антоний (Храповицкий) проявил и при рецензировании, по поручению Священного Синода, магистерской диссертации Коновалова, представившего случаи религиозного экстаза в русском сектантстве с позиции набиравшей популярность психиатрии и психологии, что, с точки зрения архиепископа Антония, было отходом от богословского осмысления проблемы<sup>13</sup>. Заключение по диссертации, данное им, было поддержано Священным Синодом. Таким образом, попытка осмысления сектантства в категориях медицины была отодвинута, как бесперспективная в церковной противосектантской миссии.

### Священномученик Иларион (Троицкий), архиепископ Верейский

Более значимый вклад в борьбу с сектами внес священномученик Иларион Верейский, хотя полемических сочинений против конкретных сект он не написал. Кажущаяся парадоксальность этой ситуации разрешается через типологическое сходство русского, так называемого рационалистического сектантства с протестантизмом, явившееся основанием построения единой методологии полемики с сектами<sup>14</sup>. В его работах получила дальнейшее развитие идея святителя Феофана Затворника о важности в полемике с сектантством раскрытия учения о Церкви и ее роли в спасении людей, а также аскетического подхода к пониманию природы сектантства. Возникновение сектантства священномученик Иларион рассматривал как отпадение от Церкви по причине своеволия ума<sup>15</sup> и порабощения страстям<sup>16</sup>, особенно эгоизма и себялюбия, как жизни по стихиям мира, в противоположность Церкви как жизни по заповеди любви<sup>17</sup>.

В своих трудах священномученик Иларион обосновал, что «вопрос о Церкви есть главнейший, принципиальный вопрос в современной полемике с разного рода сектантством»<sup>18</sup>. Исходя из идеи обожения, он приходил к заключению, что понятия Церковь и христианство совпадают<sup>19</sup>, поэтому главную опасность сектантства он видел в стремлении отделить христианство от Церкви. В христианстве, оторванном от Церкви, иссекает жизнь, и оно превращается в обычное учение наряду со многими религиозными учениями<sup>20</sup>, а само учение вне Церкви как критерия истины распадается на множество неопределенных доктрин в зависимости от субъективного прочтения Библии<sup>21</sup>. По мере удаления от Церкви в таком христианстве, например в толстовстве, Христос «становится... в разряд учителей-мудрецов, рядом с Буддой, Конфуцием, Сократом, Лаоцзы и др.»<sup>22</sup>



В появлении неопределенного понятия «христианство» и еще более отдаленного «религия» священномученик Иларион видит

не столько маркеры религиозного искания, сколько признаки духовного блуждания. Поэтому бесцерковное христианство — это подмена Церкви<sup>23</sup>, и оно — это секта<sup>24</sup>. В то же время священномученик Иларион предупреждал об опасных тенденциях в церковной жизни «подменить Церковь христианством, жизнь — отвлеченной теорией».<sup>25</sup> Это наблюдается в тех случаях, когда православные христиане ведут споры с посторонними «только о христианских истинах, забывая про церковную жизнь». В итоге «учение, теория, догмат в наших глазах стоят выше жизни церковной».<sup>26</sup>

Под жизнью церковной он понимал достижение высшей цели — обожения человека, которое еще здесь, на земле, приобщает человека к этому благу<sup>27</sup>. Заслужой священномученика Илариона Верейского является рассмотрение полемики с сектантством в контексте учения о Церкви, в которой осуществляется обожение человека<sup>28</sup>, что придавало его взглядам завершенность и цельность. Отгалкиваясь от учения об обожении, он объясняет, почему «протестанты и наши несчастные сектанты» отрицают Приснодество Богородицы<sup>29</sup>. Еще одним важным выводом из учения о Церкви как вместилище Духа Истины стало предостережение православных полемистов от доказательств истин веры от Писания, потому что в таком случае они следуют сектантской методологии<sup>30</sup> выводить веру из Писания, тогда как источником веры является Церковь.

#### Иеромонах Варсонофий (Лузин)

Почти одновременно со священномучеником Иларионом разрабатывал сектоведческую тематику иеромонах Варсонофий (Лузин), доцент Казанской духовной академии, впоследствии викарий епископа Казанского. В 1914 году он опубликовал статью «Проблема сектоведения как науки», в которой предпринял попытку конструктивной критики всего, что было сделано за прошедший период в сектоведении, с целью дать ответ на вопрос об эффективности церковной противосектантской миссии. Поводом для написания статьи стало открытие в 1912 году в четырех академиях кафедр сектоведения. К этому моменту в России, после десятилетий борьбы с сектантством, на основании полученного опыта появилось несколько курсов

по изучению сектантства с историко-бытовой и теоретическо-богословской частями<sup>31</sup>, а также ряд исследований по отдельным сектам и огромное количество статей в богословских журналах, например в «Миссионерском обозрении».

Решение открыть кафедры сектоведения стало поводом для обсуждения целей и задач новой дисциплины в свете рефлексии над опытом, приобретенным русским сектоведением. Иеромонах Варсонофий отмечал, что исследованием сектантства в России занимаются богословы, социологи, психологи, психиатры, криминалисты, и все они указывают на возрастающую опасность сектантской пропаганды, на разложение русского религиозного быта как причину сектантства, однако суть изучения сектантства лежит гораздо глубже этих соображений и «касается самих корней [основ] богословской науки»<sup>32</sup>. Если сектоведение является наукой, то оно, по мнению иеромонаха Варсонофия, не должно сводиться к простому описанию «виденного и слышанного» и не должно ограничиваться полемикой с нецерковными взглядами. Сектоведение как наука должно «открытым лицом»<sup>33</sup> взглянуть на сектантство бесстрастно и нелицеприятно, как бесстрастно и нелицеприятно сама Истина, которой оно служит, и дать ответ на вопрос: почему в России, наряду с высочайшим религиозным идеалом Православия, существуют разного рода секты? Почему вопреки внешним препятствиям секты упорно распространяются, отсекая от Церкви «сотни тысяч верующих людей, вызывая сочувствие среди образованных слоев русского общества и часто ставя в тупик официальных представителей православия»?

Видимо, надо допустить, — полагает иеромонах Варсонофий, — что в народной среде существуют серьезные нравственные запросы, в которые обязана вникнуть наука «независимо от... практических соображений и полемических приемов... Иначе сектоведение будет чем угодно: полемическим богословием, подготовительным материалом для светского и духовного законодательства, оружием партийных счетов и политических тенденций, но не наукою, не беспристрастным представителем истины».<sup>34</sup> Чтобы ответить на поставленный вопрос, иеромонах Варсонофий выделил в русском сектоведении два направления изучения сектантства и подверг их критике.





Одно из направлений рассматривало секты с медицинской точки зрения, как патологию, но эта методология была неэффективной, так как не могла объяснить живучесть сектантства, несмотря на все церковные и государственные меры против него. Суть второго направления в русском сектоведении лучше всего, по мнению иеромонаха Варсонофия, раскрывали слова профессора Киевской духовной академии Ф.И. Титова, отметившего в своей актовой речи «О современном состоянии русского сектантства», что стремление сектантов «отыскать истинный путь к союзу с Богом и духовным миром и через то ко спасению»<sup>35</sup> является основой всякого сектантского движения.



Стремление сектантов к внутреннему самоусовершенствованию, самоочищению, к духовному богопочтению, стремление к непосредственному общению с Богом и духовным миром, хотя и сопровождается в отдельных сектах отвратительными обрядами, — все это, по мнению профессора Титова, есть выражение жажды человека к поиску пути спасения себя и своих ближних.<sup>36</sup> Схожее мнение высказывал и профессор протоиерей Тимофей Буткевич, усматривавший суть сектантства в «неблагоразумной ревности человека о своем спасении», в «гордости и высокомерии», «в страстях, в нравственной разнузданности и ложно понятой свободе, доводящей иногда до самообоготворения»<sup>37</sup>.

Иеромонах Варсонофий видел в этих высказываниях, правильных по существу, отсутствие системы, и находил в них лишь намеки того, что должна дать академическая наука сектоведения<sup>38</sup>. В исследованиях по сектантству приводилось много полезных сведений о месте и времени возникновения сект; раскрывались историко-бытовые причины их появления; описывалась жизнь основателей и активных пропагандистов; говорилось об учении и обрядах сект, о нравственных качествах сектантов и их отношении к миру.<sup>39</sup> Иногда речь шла о «двуликвой жизни» сектантов, о том, что причины возникновения сектантства коренятся не во внешних фак-

торах, а в самом человеке, — все это верно, отмечает иеромонах Варсонофий.

Тем не менее, несмотря на обширную литературу и многообразную тематику, никто не пытался принципиально поставить вопрос о сектантстве с точки зрения нравственных начал, присущих богочеловеческой природе Церкви, отрицание которых низводит секту в разряд обычных человеческих доктрин и учреждений и подчиняет ее ходу естественного философского и культурного развития.<sup>40</sup> Другими словами, в полемической литературе не изображается параллельно церковной жизни развитие религиозного самосознания и жизни сектанта, и, следовательно, эти труды не уясняют существа тех «нравственных начал, которые даже в случаях сходства внешних проявлений разделяют сектантство и Церковь на два отрицающих друг друга лагеря».<sup>41</sup>

В лучшем случае подобные труды, — считал иеромонах Варсонофий, — могут стать хорошими пособиями и справочниками для опровержения сектантских заблуждений в диспутах и покажут их несостоятельность, но «самого живого сектанта... они не объясняют, внутренней силы вашим [богословским] убеждениям не придадут и светски образованному защитнику антицерковности превосходнейшего пути православия не покажут».<sup>42</sup> Все русское сектантство, по мнению иеромонаха Варсонофия, строится на двух предпосылках: 1) на «духовном» богопочтении и 2) желании непосредственного общения с Богом. И «то, и другое составляет скрытую сущность всех мессианских обетований Ветхого Завета и предельный идеал религиозных чаяний всех времен и всего искренне верующего человечества... о том и другом... непрерывно говорили Христос и апостолы. За свидетельство о них умирали мученики. В этом сектант (курсив — иеромонаха Варсонофия) прав, и учить его противоположному значило бы искажать христианство и затенять чистоту безусловного нравственного идеала человеческой пошлостью.

Но отрицательные выводы, какие он делает из этих предпосылок по отношению к церковности вообще, обнаруживают в нем не только непонимание Церкви, которая является живым домостроительным воплощением именно выставляемых им высоких начал духовной жизни, но и показывает совершенное отсутствие у него трезвого нравственного

опыта, при условии которого только и возможны и наличность самого понимания выстроенных принципов, и приведение их из приятной мечты в строгую действительность, и очевидность полнейшего тождества их деятельного существования — осуществления с тем, что православие зовет церковным бытом. Вот сличение нравственных начал духовности и богообщения в процессе их осуществления православием и сектантством и составляет, по нашему мнению, центральную задачу богословской науки сектоведения».<sup>43</sup>

Этот путь неоднократно был указан Святыми Отцами, «по большей части предпочитавших иметь дело не столько с логическими продуктами сектантского настроения, сколько с первичным источником — искусительным помыслом, выдвигает перед нашим сознанием вечно единую цель богословской науки — проблему о нравственном существе христианства в его отношении к запросам современной мысли и жизни».<sup>44</sup> Это «единственная проблема, ради которой существует богословская наука in corpore, — и если бы она сумела охватить все стороны этой проблемы, то никогда, может быть, не потребовалось бы создание отдельной дисциплины сектоведения, и, может быть, и самого сектантства в современных его масштабах бы не было».<sup>45</sup>

Русская богословская мысль до начала XX века этой проблемой не могла заняться, потому что должна была отвечать на вызовы западной богословской науки и развиваться соответственно этим вызовам, в основном, в области рационалистической спекуляции (например, теория развития догматов) или воссоздания первоначальной жизни христиан (историко-археологический подход (метод) в исследованиях). Однако внутренняя жизнь русского общества не могла удовлетвориться «отвлеченным спором с отвлеченными же противниками».<sup>46</sup> Поскольку на Западе христианской жизни в церковном смысле нет (то есть «жизни как подвига освобождения от страстей и достижения бесстрастия»<sup>47</sup>, многие в российском обществе, не находя ответа на свои вопрошания в полемическом богословии с Западом, обратили свои взоры к сектантству и самостоятельному поиску истины.

### Послесловие

В заключение — об уроках, данных представителями ученого академического мона-

шества, сочетавшими в своих трудах интерес к православному догматическому, нравственному богословию и аскетике, а также к западному богословию, миссионерам последующих поколений. Взгляды представителей ученого монашества совпадают в вопросе о природе сектантства (как проявления современных ересей), причин возникновения сект, попадания в них и средств выведения из сект (самым эффективным средством борьбы с сектантством остается проповедь Православия и соответствующий ему образ жизни членов Церкви). В области методологии — это требование нелицеприятно и беспристрастно изучать предмет своего исследования и на богословском языке раскрывать истины православной веры, сообразуясь с сектантскими заблуждениями. При изучении сектантства не следует смущаться тем, что в сектах люди стремятся к соединению с Богом, ищут спасения — в этом нет ничего сектантского, однако секты принципиально расходятся с Церковью в понимании пути и средств достижения этих целей, поэтому для более основательной критики сектантства надлежит сопоставлять и нравственные начала религиозной жизни в Церкви и сектантстве.

### Примечания

<sup>1</sup> В России по состоянию на 1863 г., по данным министра внутренних дел Валуева, официально насчитывалось 875 тыс. раскольников и сектантов (их тогда не различали и именовали одним словом — раскол), но ему было известно, что «покойный преосвященный Иннокентий предполагал настоящую цифру до 11 млн, а по исследованиям центрального статистического комитета министерства внутренних дел она составляет около 8,5 млн, то есть 1/10 всего наличного населения империи, или 1/6 всего православного населения» (Болотов В.В. Двадцать лет законодательных реформ по расколу (1863–1883) // Христианское Чтение. 1886. №3–4. С. 477).

<sup>2</sup> В 1870 г. в России, по официальной статистике, насчитывалось 1,171 млн. раскольников и сектантов, а по данным отчета обер-прокурора за 1893 г. — менее 2 млн чел. (Мелиоранский Б.М. Сектантство // Христианство. Энциклопедический словарь. М., 1995. Т. 2. С. 53).

<sup>3</sup> По переписи 1897 г., в Российской империи было 126 млн. населения (Жюнь Р. М. Введение в сектоведение. Н. Новгород, 2008. С. 257).

<sup>4</sup> См. статью Борецкого Л. (Пругавина А.С.) в С.-Петербургских Ведомостях от 24 и 25 января 1902 г. Эту же статистику приводит И. В. Вла-



сенко, см.: Власенко И. В. Контрмиссия в Православной Церкви России в конце XIX — начале XX века (1887–1918) // Свет Христов просвещает всех [Текст]: альманах Свято-Филаретовского института. М.: Ассоциация выпускников и студентов СФИ, 2007. 2014. Вып. 11. С. 101.

<sup>5</sup> Вениамин (Федченков), митрополит. На рубеже двух эпох. М., 1994. С. 135.

<sup>6</sup> Маргаритов С. Третий Всероссийский миссионерский съезд в г. Казани. Кишинев, 1897. С. 1.

<sup>7</sup> «Враг держит их в прелести их видимою исправностью, — теми льстивыми приятностями, которые добываются во время их кружения». — Феофан Затворник, святитель Собрание писем. Изд. Свято-Успенского Псково-Печерского монастыря и изд-ва Паломник. 1994. Вып. VIII. № 1444. С. 176–177.

<sup>8</sup> Феофан Затворник, святитель. Письма к одному лицу в С.-Петербург по поводу появления там нового учителя веры. СПб., 1881. С. 55.

<sup>9</sup> Конь Р.М. Сектоведческая тематика в трудах свт. Феофана Затворника (изучение противосектантских трудов свт. Феофана в академической литературе) // Русская патрология. Материалы академической конференции. Сергиев Посад: МДА, 2009. С. 267–309.

<sup>10</sup> Цит. по: Скворцов В.М. О современном состоянии сектантства // Деяния 3-го Всероссийского миссионерского съезда в Казани по вопросам внутренней миссии и расколосектантства. Киев, 1898. С. 213–214.

<sup>11</sup> Там же.

<sup>12</sup> Там же.

<sup>13</sup> См.: Конь Р.М. Исторический путь русского сектоведения // Материалы кафедры богословия: 2012–2013 гг. Сергиев Посад: МДА, 2013. С. 181–198.

<sup>14</sup> «Всё наше русское рационалистическое сектанство взяло свои идейные корни в протестантизме, от которого непосредственно и происходит... А потому почти все пункты разногласия сектантов с Церковью Православной сводятся именно к отрицанию Церкви во имя мнимого «евангельского христианства». Но и независимо от лжеучения протестантизма весьма многие приходят к отрицанию Церкви, усваивая вообще западноевропейское мирозерцание, развивавшееся вне Церкви, и духу Церкви совершенно чуждое и даже враждебное». — Иларион (Троицкий), архиеп. Верейский, свщмч. Христианства нет без Церкви // Христианства нет без Церкви: Сб. М.: Изд-во Сретенского монастыря, 2007. С. 29.

<sup>15</sup> «Всечеловеческий разум кичит все больше и больше. А всякая гордость и кичение с Церковью не совместимы. Еще древнецерковная мысль отметила связь гордости с отступлением и противлением Церкви. «Ереси происходили и происходят часто оттого, — пишет св. Киприан

Карфагенский, — что строптивый ум не имеет в себе мира». Гордые и непокорные люди отступают от Церкви или восстают против Церкви». — Иларион (Троицкий), архиеп. Верейский, свщмч. Священное Писание и Церковь // Без Церкви нет спасения. Сретенский монастырь. Изд-во «Знамение», М. — СПб., 2001. С. 23.

<sup>16</sup> Священномученик Иларион ссылается, в частности, на слова Климента Александрийского: «Люди, предавшиеся страстям, насилуют и Писание сообразно со своими пожеланиями». — Иларион (Троицкий), архиеп. Верейский, свщмч. Священное Писание и Церковь. Указ. изд. С. 35.

<sup>17</sup> «Христос создаёт Церковь не для охранения человеческого себялюбия, а для полного его уничтожения. В основу церковного единения положены не охраняющие личный эгоизм правовые начала, а любовь, противоположная эгоизму. В Своей прощальной беседе Христос говорил ученикам: «Заповедь новую даю вам, да любите друг друга; как Я возлюбил вас, так и вы любите друг друга; по тому узнают все, что вы Мои ученики, если будете иметь любовь между собою» (Ин. 13: 34–35). Вот это-то новое основание церковного единения и создаёт не механическое внешнее объединение временно раздробленных личностей, а единение органическое». — Иларион (Троицкий), архиеп. Верейский, свщмч. Христианство или Церковь. Указ. изд. С. 59. «Церковь есть как бы единосущие многих лиц, создаваемое нравственным началом любви». — Иларион (Троицкий), архиеп. Верейский, свщмч. Христианство или Церковь. Указ. изд. С. 55.

<sup>18</sup> Иларион (Троицкий), архиепископ. Верейский, священномученик. Очерки из истории догмата о Церкви // Творения: В 3-х т. Т. 1. М.: Изд. Сретенского монастыря, 2004. С. 61.

<sup>19</sup> «Христос... — Спаситель мира, давший человечеству новые силы, обновивший человечество. Не учение только имеем мы от Христа Спасителя нашего, а жизнь. Если же понять христианство как новую жизнь не по стихиям мира, которому известны только принципы эгоизма и себялюбия, а по Христу с Его учением и образом самоотречения и любви, то христианство необходимо совершенно совпадет с Церковью. Быть христианином — значит принадлежать к Церкви, ибо христианство есть именно Церковь, и вне Церкви христианской жизни и нет, и быть не может». — Иларион (Троицкий), архиепископ Верейский, священномученик. Христианство или Церковь. Указ. изд. С. 80–81.

<sup>20</sup> «...христианство от Церкви совершенно неотделимо, и без Церкви христианство невозможно... Отделение христианства от Церкви... приносит самые плачевные результаты. Жизнь христианская иссякает, оказывается только еще одно учение в бесконечном ряду учений древних и новых, при этом учение весьма неопределенное, ибо без Цер-

кви открывается возможность несчетного множества его пониманий самых произвольных и даже друг другу противоречащих». — Иларион (Троицкий), архиеп. Верейский, сщмч. Христианство нет без Церкви // Творения. Указ. изд. Т. 2. С. 219.

<sup>21</sup> «Если толкование Священного Писания предоставим каждому отдельному человеку, то окажется столько же пониманий слова Божия, сколько людей и сколько у всех их вместе будет капризов, т. е. совсем не окажется Священного Писания с определенным смыслом». — Иларион (Троицкий), архиепископ Верейский, священномученик. Священное Писание и Церковь. Указ. изд. С. 29–30.

<sup>22</sup> Иларион (Троицкий), архиепископ Верейский, священномученик. Христианства нет без Церкви // Творения: В 3-х т. Указ. изд. Т. 2. С. 223.

<sup>23</sup> «Поэтому для члена Церкви должно быть задачей всей его жизни — постоянно более и более объединяться с жизнью Церкви, а в то же время и для других немолчно проповедовать именно о Церкви, не подменяя ее христианством, не подменяя жизни сухим и отвлеченным учением». — Иларион (Троицкий), архиепископ Верейский, священномученик. Христианство или Церковь. Указ. изд. С. 113.

<sup>24</sup> «Протестантство постоянно дробится на секты. Протестантской церковной жизни нет, а есть кое-какая «еле живая» жизнь отдельных сект и общин. Общецерковную жизнь, о которой молился Господь Иисус Христос в первосвященнической молитве, протестантство убило». — Иларион (Троицкий), архиепископ Верейский, священномученик. Христианство или Церковь. Указ. изд. С. 99.

<sup>25</sup> Иларион (Троицкий), архиепископ Верейский, священномученик. Христианство или Церковь. Указ. изд. С. 113.

<sup>26</sup> «С посторонними мы ведем спор обычно только о христианских истинах, забывая про церковную жизнь. Учение, теория, догмат в наших глазах стоят выше жизни церковной. Мы тоже иногда способны бываем подменить Церковь христианством, жизнь — отвлеченной теорией». — Иларион (Троицкий), архиепископ Верейский, священномученик. Христианство или Церковь. Указ. изд. С. 114.

<sup>27</sup> Иларион (Троицкий), архиепископ Верейский, священномученик. Христианство или Церковь. Указ. изд. С. 114.

<sup>28</sup> «Православная Церковь — носительница идеи действительного спасения человека, его полного возрождения, обновления, воссоздания и обожения, чего своими силами человеку не достигнуть, сколько бы он ни мудрствовал. Церковь для того, чтобы быть именно Церковью, обществом обновленного человечества, требует воплощения Сына Божия, а потому для церковных людей, воспринявших всю высоту религиозного

идеала св. Церкви, Иисус Христос всегда был и есть Сын Божий, единосущный Богу Отцу». — Иларион (Троицкий), архиепископ Верейский, священномученик. Христианство или Церковь. Указ. изд. С. 93.

<sup>29</sup> Иларион (Троицкий), архиепископ Верейский, священномученик. Письма о Западе. Сергиев Посад, 1916. С. 77.

<sup>30</sup> «Выходя из идеи Церкви, мы не имеем и нужды спорить на основании Писания; для нас достаточно нашей веры в Церковь». — Иларион (Троицкий), архиепископ Верейский, сщмч. Священное Писание и Церковь. Указ. изд. С. 25.

<sup>31</sup> Оболенский П.П. Критический разбор вероисповедания русских сектантов-рационалистов. Воронеж, 1898;

Кутепов Н., прот. Краткая история и вероучение русских рационалистических и мистических ересей. Новочеркасск, 1910;

Буткевич Т. проф., прот. Обзор русских сект и их толков. Харьков, 1910;

Маргаритов С. История русских мистических и рационалистических сект. Симферополь, 1910;

Кальнев М.А. Русские сектанты, их учение, культ и способ пропаганды. Одесса, 1911;

Обличение лжеучения русских сектантов-рационалистов. Одесса, 1913.

<sup>32</sup> Варсонофий (Лузин), иеромонах. Проблема сектоведения как науки. Казань, 1914. С. 5.

<sup>33</sup> Там же. С. 12.

<sup>34</sup> Там же. С. 13.

<sup>35</sup> Там же. С. 11.

<sup>36</sup> Там же.

<sup>37</sup> Там же.

<sup>38</sup> Там же.

<sup>39</sup> Там же. С. 11–12.

<sup>40</sup> «Еще никто не пытался принципиально поставить вопрос о сектантстве... с точки зрения нравственных начал, которые характеризуют богочеловеческую природу Церкви, и отрицание которых, низводя секту в ряд обычных человеческих доктрин и учреждений, лишает ее безусловного значения и подчиняет естественному ходу философского и культурного развития». — Варсонофий (Лузин), иеромонах, священномученик. Проблема сектоведения как науки. Указ. изд. С. 10.

<sup>41</sup> Варсонофий (Лузин), иером. Проблема сектоведения как науки. Указ. изд. С. 12.

<sup>42</sup> Там же.

<sup>43</sup> Там же. С. 14–15.

<sup>44</sup> Там же. С. 15.

<sup>45</sup> Там же.

<sup>46</sup> Там же. С. 18.

<sup>47</sup> Там же. С. 17

Доклад прочитан на академической конференции в Московской духовной академии 12 октября 2016 года



## Кораническая антропология

Современный ислам представляет собой развитую разнообразную среду религиозных направлений, некоторые из них противопоставляются в том или ином аспекте, несмотря на то, что имеют общие первоисточники вероисповедания. Несмотря на многочисленные исследования, публикуемые в различных изданиях касательно состояния мусульманского мира в XX–XXI веках, полноценная, четко сформированная картина ислама как мировой религии в научном мире не получена до сих пор.

Недостаточно полная разработанность исламского вопроса связана главным образом с разрозненностью и разнородностью мусульманской культуры в различных политических и исторических условиях. При всем разнообразии вероучительных направлений ислам базируется на Коране как консолидирующей основе, которая, можно

### § Священник Иоанн Евдокимов

сказать, играет роль унифицирующего фактора в столь разнородном культурно-социологическом пространстве мусульманского мира. Поэтому Коран можно рассматривать как источник исламской религии, где зафиксированы базисные категории ислама.

Одной из таких категорий можно обозначить антропологию, рассматривающую человека в свете коранической религии. Коран — книга, определяющая не столько богословие ислама, сколько образ жизни мусульман, регламентированный жесткими религиозными законами. Этот фактор налагает свой отпечаток на антропологические конструкции, содержащиеся в священном писании мусульман.

Во-первых, следует отметить, что учение о человеке в Коране не представлено как



целостная система, выстроенная в определенных категориях. Практически ориентированный характер этой книги определяет стиль антропологических установок — алгоритм действий, критерии оценки, применимые к конкретной ситуации. Все это приводит к тому, что основное внимание в Коране уделяется вопросам веры и неверия, греха и праведности, свободы воли, нравственности, воздаяния за злые и добрые дела и проч. Поэтому рассматривать антропологию, представленную в Коране, можно как предмет прикладного характера, необходимый лишь для освещения первостепенных аспектов, обозначенных выше.

Кратко и обобщенно антропология Корана выражена в 96-й суре «Спекшаяся кровь». В этой главе говорится о творении человека, его исключительной роли, о грехе, о добре и зле, о смысле существования человека, его назначении. «Читай во имя Господа твоего, который все сотворил, который создал человека из спекшейся крови. Читай, потому что Господь твой всещедр. Он научил тебя владеть пером, Он научил человека тому, чего тот не знал. Да. Но человек стал непокорен, как только увидел себя богатым. Все возвратится к Господу твоему. Что думаешь ты о том, кто мешает рабу молиться Богу? Как полагаешь ты? Если бы он был на прямом пути и внушал бы благочестие... Если человек считает истину ложью и отворачивается. Разве он не знает, что Бог все видит? Разумеется, знает; если он не перестанет, Мы схватим его за волосы его лживой и грешной головы. Пусть призывает он, кого хочет, Мы призовем стражей наших. Не повинуйся ему, но преклоняйся ниц и старайся приблизиться к Богу» (Коран 96: 1–19).

Сура «Спекшаяся кровь» повествует о творении человека из сгустка (крови), причем Аллах дает человеку исключительное качество — «научил владеть пером» — дал человеку разум, исключительные знания. Знания эти даются в потенциальной форме: 16-я сура «Пчелы» (80 аят) повествует о том, что для получения знаний творец дал человеку «слух, зрение и сердце (разум)», чтобы с помощью них обретать знания. Творение человека из сгустка крови разъясняется в 23-й суре «Правоверные»: «Мы создали человека из чистой глины и

ила, потом Мы его сделали каплею семени, укрепленную во вместилище, потом Мы семя обратили в кусок крови, кусок крови обратили в кусок мяса, кусок мяса обратили в кости и кости одели мясом; после чего Мы его образовали вторичным творением» (Коран 23: 12–14).

Кроме того, человек имеет душу, которая является частью духа Аллаха. 32-я сура «Преклонение ниц» передает следующее: Бог «сформировал его (человека), вдохнул в него дух свой и дал вам слух, зрение и сердце» (Коран 32: 9). Бог творит человека как культурное существо, склонное к творчеству, обладающее разумом и способностью к познанию. Человек состоит из двух частей — тела и души, материальной и духовной. При этом все прочие люди происходят из одного прародителя, мужчины, и первая женщина создана из его ребра (Коран 39: 6). Это детально описывает П.П. Цветков, ссылаясь на хадисы<sup>1</sup>.

Интересен также следующий момент. В 39-й суре «Толпами» приводятся такие слова: «он создает вас в утробах матерей ваших» (Коран 39: 6). Это значит, что Аллах участвует в творении каждого человека, причем его роль при этом ключевая. Это утверждение дополняется хадисами из сборника Аль-Бухари, где подробно разъясняется процесс формирования плода в утробе матери.

Кроме того, подчеркивается божественное вмешательство в развитие каждого зародыша: «Бог доверил управление матки одному ангелу, который докладывает Богу о всем происходящем... спрашивает, будет ли то мужчина или женщина, несчастный или счастливый, какова будет его судьба»<sup>2</sup>. По этому хадису, судьба человека определяется Богом. В другой части мусульманского предания мысль эта развивается: ангел начертанием четырех слов вкладывает в человека еще в материнской утробе его характер, личные особенности, судьбу. Затем ребенку дается душа. Это воздействие ангела играет определяющую роль для человека, оно распространяется в том числе и на эсхатологическую перспективу.

Относительно человеческой души в Коране ясно сказано в 17-й суре «Он перенес»: «Тебя спросят насчет духа. Отвечай: дух создан по повелению Господа моего;



но немногим из вас дано знание (о нем)» (Коран 17: 85). Этот аят запрещает разрабатывать учение о душе человека. Поэтому здесь можно согласиться с П.П. Цветковым: «бесполезно стараться выяснять, говорят мусульмане, что такое душа и где она помещается»<sup>3</sup>. Далее следует рассмотреть вопрос богоподобия человека. Классический ислам однозначно утверждает, что человек не может быть подобным Аллаху, и антропоморфные качества, приписываемые ему (Аллаху), являются некими символическими качествами, используемыми для аллегорического, иносказательного выражения смысла, а его свойства, перечисляемые в виде 99 имен, не тождественны аналогичным свойствам человека.

Это мнение выражает д.ф.н. Р.Ю. Рахматуллин. Подтверждая свои высказывания авторитетом Корана и исламского религиоведа Р. Маскуда, он пишет: «человек не должен приписывать свой образ мышления Богу и наделять его человеческими качествами»<sup>4</sup>. Действительно, Коран не говорит прямо о богоподобии человека. В 64-й суре «Взаимное разочарование» и 82-й суре «Треснувшее небо» указывается на то, что «(Аллах) сформировал тебя в том виде, как хотел» (Коран 82: 8), но в истории ислама некоторые богословы, в первую очередь мистики, считали идею богоподобия человека истинной.

А.В. Журавский<sup>5</sup> и Р.Ю. Рахматуллин<sup>6</sup> приводят два хадиса (2372 в сборнике Аль-Бухари и 2841 (4731) в сборнике Муслима от Абу Хурайры<sup>7</sup>, на которые опираются приверженцы этого мнения. Эти хадисы передают слова о создании человека по образу Аллаха и Милостивого. Милостивый — одно из 99 имен Аллаха, обозначающих его качества, зафиксированных Аль-Газали<sup>8</sup>. На это опираются те, кто считает человека творением Бога по его образу и подобию. Критика этой позиции указывает на недостоверность приведенных хадисов. Вследствие этого онтологически человек становится отделенным от Бога. Поэтому Коран уделяет особое внимание нравственному состоянию человека, указывает на цель, которой требуется достичь.

В этом смысле Коран указывает на нравственное несовершенство человека, на необходимость послушания и покорности

учению Корана, что означает послушание Аллаху, без которого человек слаб и несостоятелен. Это показано в сурах: 6 «Стада», 17 «Он перенес», 18 «Пещера», 28 «Повествование», 36 «И.С.», 70 «Небесные ступени», 96 «Спекшаяся кровь». Аллах, как не имеющий равных, не ограничивается ничем в своем творении и взаимодействии с миром, «поступает по своему произволу» (Коран 28: 68). А человек называется нетерпеливым, унылым, гордым, непокорным, восстающим против создателя, вступающим в пустые споры, беспечным перед заслуженным наказанием, нечестивым, неблагодарным, отдающим предпочтение неправильному выбору, удаляющимся от подаваемых благ, отчаивающимся при неудаче, за которую должен нести ответственность.

Эта ничтожность человека в духовном плане обуславливает единственность пути духовного возрастания для мусульманина через неуклонную покорность перед Аллахом, его волей и неукоснительное следование указаниям ислама, в первую очередь Корана. Это неизбежно влечет за собой однообразную духовную жизнь, односложное религиозное сознание и абсолютно формализованное состояние праведности; а также, что наиболее важно, отсутствие тех глубоко доверительных отношений между Творцом и творением, которые присутствуют в христианстве.

В классическом исламе человек имеет возможность лишь исполнять предписания Корана, за что ему обещана «великая награда» (Коран 4: 162). А не исполняющие эти требования будут подвергнуты тяжкому наказанию. При этом Аллах «знает самую глубину сердец» (Коран 11: 5) людей, и он к людям «ближе, чем горловая жила» (Коран 50: 16). Зная о человеке абсолютно все, находясь всегда со своим творением, он сам не открывается верующим в опыте. Все взаимоотношения с ним возможны только в рамках выполнений его предписаний и законов, истинность которых запрещено подвергать критике. При этом Аллах проявляет милость к человеку, снисходит до его слабостей и несовершенства, а человек отвечает лишь покорностью и формальным исполнением его предписаний, выраженных в аятах Корана.



Кроме духовной несостоятельности, в 37-й суре «Ряды» слова Авраама указывают на онтологическую несамостоятельность человека. «Бог создал вас и все, что вы делаете» (Коран 37: 96). Если люди противятся воле Аллаха, он делает их «немоцными» (Коран 37: 98). Определив судьбу человека, его характер и нравственное содержание еще до рождения, Бог оказывает ключевое влияние еще и на действия человека в жизни, причем воздействует как на сами поступки, так и на нравственное состояние субъекта действия — человека. Это значит, что человек полностью детерминирован Аллахом не только в характере, поступках, но и в нравственности. Если буквально понимать эту позицию, как это делают сунниты<sup>9</sup>, то естественным следствием нравственной детерминированности становится неспособность различать добро и зло самостоятельно. Логика приводит к мысли, что в таком случае различение добра и зла возлагается на вероучение, в данном случае — на Коран.

Иными словами, кораническая антропология подразумевает не только абсолютное следование указаниям мусульманского священного писания вследствие духовной и онтологической зависимости человека от Бога, — определение критериев нравственности полностью возлагается на текст Корана, который в конечном итоге становится непосредственной волей Аллаха по отношению к людям, его откровением — максимально возможным, но при этом жестко ограниченным для человека откровением. Именно так воспринимают Коран мусульмане<sup>10</sup>.

Такое восприятие текста мусульманского священного писания предполагает основательное доверие к сурам Корана. 8-я сура «Добыча» дает развернутое понимание веры в Коране: «Верующие суть те, чьих сердца исполняются страха, когда произносится имя Божие; чьих вера усиливается при всяком чтении стихов Его и которые возлагают упование свое только на Господа. Которые исполняют молитву и подают милостыню из благ, дарованных Нами» (Коран 8: 2–3). Здесь подчеркивается мысль о том, что только на Аллаха, как на полностью детерминирующего этот мир творца, следует возлагать надежду. Это не единственное определение веры.

В других местах исламского писания есть много упоминаний о том, что есть истинная вера (Коран 9: 10; 23: 1–5; 49: 15 и др.). Священная книга мусульман призывает хранить веру (Коран 4: 137–147), за которую обещает «великую награду» (Коран 4: 122; 7: 42–43; 35: 7). За неверие же в сурах обещается «наказание огнем» (Коран 7: 36–41). При этом Аллах поддерживает верных и заставляя заблуждаться неверных, которых не хочет обращать к вере (Коран 2: 6–7; 5: 40–41; 6: 125; 7: 175–179; 13: 27; 14: 4). Более того, неверие людей предопределено «заранее» (Коран 13: 33). Из этого следует вывод о том, что добро и зло определяются Богом. Он помогает лишь тому, кому хочет, и решает, будет ли человек праведным или нечестивым.

Здесь можно перейти к вопросу о грехе в тексте Корана. Следует отметить, что, несмотря на наличие в 20-й суре «Т.Х.» библейского повествования о грехопадении, в исламе нет понятия первородного греха. Адам и Ева, по Корану, проявили лишь непокорность Аллаху, и их грех был прощен в раскаянии потому, что «Господь избрал его» (Коран 20: 122). Таким образом, поступок Адама в нарушение воли Бога является лишь его личным грехом (личным нарушением покорности Богу). Это понятие распространяется и на всех остальных людей.

В Коране упор делается не на онтологическую составляющую греха, а на его нравственную природу. Люди от сотворения не изменились, не стали приклонны ко греху, как об этом учит христианство. Как указывалось выше, причиной греха является слабость людей и их несостоятельность в нравственном и духовном плане. Отсюда следует, что со стороны Аллаха человеку требуется исключительно руководство, указание на конкретные правила жизни, которые призваны не исправить, а указать путь послушания Богу, что приводит к посмертной награде за правоверие. Это и предлагает Коран. Соответственно, критерием, определяющим доброе и злое, является соблюдение или нарушение указаний Аллаха, которые выражены в священной книге мусульман.

О космологической роли человека по тексту писания мусульман можно сказать следующее. 2-я сура «Корова» назы-





вает человека в лице Адама наместником, представителем Бога на земле (Коран 2: 30–34). Это предполагает почитание людей на земле как высшего творения, подобно почитанию Аллаха на небе. На это указывает представленный во 2-й суре эпизод с поклонением человеку ангелов и наречением им имен, что означает признак высокого положения человека в тварном мире. Согласно Корану, Адам был создан, как и другие существа в земном мире, но отличался от них тем, что обладал сознанием и волей. А наместничество и душа, имеющая божественное происхождение, налагают на него обязанность участвовать в творческой деятельности Аллаха, трансцендентного материальному миру, представляя его в этом мире.

Итак, по Корану, Бог творит человека как высшее культурное и разумное существо, призванное к познанию, как наместника его для всего творения, не исключая ангельского мира. Для людей Аллах трансцендентен, радикально недоступен — скрытый, хотя и всеведущий, всевидящий, всеслышающий и всеобъемлющий, следящий за всем<sup>11</sup>, и очень близок к человеку. Единственное, что получает человек от него, — руководство в виде Корана. В то же время он (Аллах) поступает со своим творением по своей воле и может быть как оживляющим, так и умерщвляющим, как принимающим покаяние, так и мстящим<sup>12</sup>. Цель жизни человека как представителя Бога в тварном мире: различать должное и недолжное (фактически — различать доброе и злое), следовать предписанному, сторонясь запрещенного. По причине онтологической несамостоятельности, нравственной и духовной слабости люди не могут различать добро и

зло — не могут быть компетентными наместниками Бога для творения. Поэтому, чтобы достигать цели жизни, человек должен быть абсолютно покорным Аллаху, а значит — предписаниям Корана, которые необходимо неукоснительно выполнять. В этом — сущность ислама как практически ориентированной религии.

### Примечания

<sup>1</sup> Цветков П. П. Исламизм: в 2-х кн. Кн. 1. М.: Издательство «ФИВ», 2011. С. 488.

<sup>2</sup> Цит. по: Цветков П. П. Исламизм. Указ. изд. Кн. 1. С. 489.

<sup>3</sup> Там же. С. 490.

<sup>4</sup> Рахматуллин Р. Ю. Кораническая антропология // Молодой ученый. 2014. № 10. С. 561.

<sup>5</sup> Журавский А. В. Представления о человеке в Коране и в Новом Завете: URL: <http://azbyka.ru/religii/islam/predstavlenija-o-cheloveke-v-korane-i-v-novom-zavete-all.shtml#1>

<sup>6</sup> Рахматуллин Р. Ю. Цит. соч. С. 562.

<sup>7</sup> Цит. по: Ибн Араби. Избранное / Пер. с араб., ввводн. статья и комм. А. В. Смирнова. Т. 2. М.: Языки славянской культуры: ООО «Сарда», 2014. С. 286.

<sup>8</sup> Аль-Газали Абу Хамид. 99 прекрасных имен Аллаха / Пер. с араб. СПб.: Изд-во «ДИЛЯ», 2009. С. 69, 74.

<sup>9</sup> Аш-Шахрастани Ибн'Абд Ал-Карим Мухаммад. Книга о религиях и сектах (Китаб ал-милалва-н-нихал). Ч. 1 / Пер. с араб. С. М. Прозоров. М.: Наука, 1984. С. 90.

<sup>10</sup> Ислам классический: энциклопедия. М.: Издательство Эксмо; СПб: Мидгард, 2005. С. 49.

<sup>11</sup> Аль-Газали Абу Хамид. 99 прекрасных имен Аллаха / Пер. с араб. СПб.: Изд-во «ДИЛЯ», 2009. С. 70–71.

<sup>12</sup> Там же.

Опубликовано в сборнике «Труды Нижегородской духовной семинарии». — Нижний Новгород, 2016



## Что мешает катехизации и формированию приходских общин

Катехизация имеет непосредственное отношение к приходской общине. Ведь по определению «катехизация – это содействие уверовавшему в Бога человеку в сознательном и ответственном вхождении в жизнь Церкви»<sup>1</sup>. В свою очередь, «только через связь с конкретной общиной осуществляется для каждого члена Церкви общение со всею Церковью»<sup>2</sup>. Церковная община имеет своим первообразом бытие Лиц Святой Троицы. Их общение, единство, открытость являются признаками и приходской общины, формирующейся по образу общины Христа.

Катехизация при этом является образом жизни общины, ведь основополагаю-

**§ Протоиерей Александр Усатов,**  
заведующий отделением дополнительного  
образования Донской духовной семинарии,  
г. Ростов-на-Дону

щие принципы катехизической деятельности и приходской общины совпадают: церковность, личностный характер, доступность, целостность, сознательность, связь с жизнью. Катехизация помогает человеку стать членом общины, а община всегда содействует воцерковлению своих членов. Соответственно и препятствия на пути построения общины и проведения катехизации принципиально совпадают. Пос-



ледние годы церковной истории в России можно охарактеризовать как эпоху восстановления института катехизации. Теперь эту деятельность осуществляют не только энтузиасты, но и профессионально подготовленные специалисты. В помощь духовенству и катехизаторам священноначалие и синодальные структуры предоставили фундаментальные общецерковные документы, регламентирующие осуществление основных форм катехизации на современном этапе жизни Русской Церкви. Вместе с тем, Святейший Патриарх Кирилл признает, что «введение практики катехизических бесед встречает препятствия»<sup>3</sup>. Поэтому есть смысл рассмотреть как объективные (например, географические), так и субъективные факторы, мешающие развитию катехизической деятельности. Причем последние относятся не только к людям, далеким от религии, но и к воцерковленным христианам и даже к представителям духовенства. Люди Церкви порой вполне искренне сомневаются в необходимости катехизации вообще, а также с недоверием относятся к важнейшим ее принципам и методикам. В данном докладе представлен обзор основных препятствий для развития катехизации в современной России для поиска путей выхода из сложившейся ситуации.

## 1. Секулярное общество

### 1.1. Равнодушие к религии

Необходимо трезво оценивать миссионерское поле в современной России. Большая часть принявших крещение людей относится к категории верующих, но не участвующих в религиозной жизни людей. Во время социологического опроса на вопрос «Какую роль в Вашей жизни играет религия» 5 % респондентов ответили «Очень важную», 29 % – «Довольно важную», 43 % – «Не слишком важную», 19 % – «Не играет никакой роли». 4 % респондентов затруднились ответить<sup>4</sup>. Таким образом, свыше 60 % россиян сами признаются в своем довольно прохладном отношении к религии. Лишь 35 % россиян выбрали опцию «Исповедую православие и принадлежу к Русской Православной Церкви» (41 % в 2012 г.)<sup>5</sup>. Конечно, само по себе это не пугает православного мис-

сионера или катехизатора. Ведь важен не изначальный уровень религиозности или церковности человека, а его готовность и желание меняться, приобретать новые знания и навыки, переживать опыт встречи с Воскресшим Господом вместе с иными верующими. На сегодняшний день ситуация с этим сложная. Видимо, подходит к концу уже то время, когда россияне массово с радостью внимали словам пастырей Церкви. По словам Святейшего Патриарха, «отсутствие катехизации у крещаемых взрослых, а также родителей и крестных крещаемых младенцев очень часто происходит от их собственного нежелания проходить катехизаторские беседы»<sup>6</sup>.

Много ли таких людей? Нередко катехизаторы жалуются на то, что присутствующие на огласительных беседах люди откровенно скучают, ожидая окончания беседы. Можно найти этому много причин, включая некомпетентность самих катехизаторов. Но следует понимать, что в нашей стране большая часть населения не имеет предпосылок для участия в катехизации. Речь должна идти о вторичной христианизации. Зададимся вопросом, сколько уверовавших в Бога людей сейчас просят помощи в воцерковлении? Классическим примером в данном случае является евнух, которого апостол Филипп спросил: «разумеешь ли, что читаешь? Он сказал: как могу разуместь, если кто не наставит меня? и попросил Филиппа взойти и сесть с ним» (Деян. 8:30-31).

Социологические опросы подтверждают наблюдения катехизаторов: более половины россиян (56 %) не хотят ничего добавить к собственным познаниям о Православии<sup>7</sup>. Именно эти люди «хотят крестить ребенка или обвенчаться, но идут на катехизические беседы лишь потому, что это является необходимым условием для совершения Таинств Крещения и Брака. Церковь такими людьми воспринимается как своего рода бюро по оказанию духовных услуг. Такое отношение в значительной степени сформировано мировоззренческой парадигмой общества потребления. Но это отношение необходимо менять. Важно, чтобы люди пересмотрели свое потребительское отношение к Церкви. Церковь – это не комбинат по производ-

ству благодати, а живой богочеловеческий организм, в котором обитает и действует Святой Дух. Важно, чтобы те, кто приходит в храм на беседы, осознали это, захотели больше узнать о Православии и о том, чем живет Церковь, чтобы у них появилось желание участвовать в ее жизни»<sup>8</sup>, – вот какую ответственную задачу перед священнослужителями и мирянами, которые проводят катехизацию, ставит Святейший Патриарх. Опросы показывают, что для 39 % респондентов религия отождествля-

Люди приходили для «индивидуального отправления религиозных потребностей», и приход как общины не существовало, и существовать не могло. Так вот, традиция такого индивидуалистического восприятия богослужения и прихода вошла в плоть и в кровь наших прихожан.

ется с национальной традицией и верой предков (т.н. этноконфессиональная идентичность), для 21 % это часть мировой культуры и истории, а еще 26 % считают, что религиозность заключается в следовании моральным и нравственным нормам. При этом лишь 17 % опрошенных россиян связали религиозность с личным спасением и общением с Богом<sup>9</sup>. Весьма часто люди свою неосознанную религиозность путают с православной верой. Эти искажения в восприятии религиозности являются одними из самых важных препятствий на пути воцерковления россиян и приобщения их к церковной общине.

### 1.2. Атомизация общества и индивидуализация

Необходимо также учитывать фундаментальные изменения, произошедшие в современном обществе. Россияне уже забыли, что такое настоящая община: церковная, деревенская, а в последнее время – семейная. Поэтому «очень важно, чтобы человек, приходящий в храм, чувствовал, что его здесь ждут, что ему рады, что его готовы выслушать и, если нужно, помочь»<sup>10</sup>. «При оглашении необходимо наставление новокрещеного к последующей церковной жизни после Крещения, кото-

рое должно содержать конкретные предложения по его участию в жизни прихода»<sup>11</sup>. «В ходе бесед люди должны слышать не только разъяснение Символа веры и Таинства Крещения, но и слова о важности исповеди, Причащения, о жизни в приходе, о том, как можно в ней участвовать. О том, что приход – это община, и, крестясь, они входят в эту общину и вводят в нее своего младенца. И если беседы построены правильно, интересно и убедительно, многие из тех, кто проходят оглашение, захотят большего непременно: они захотят приходить в храм и продолжить общение со священником. Почему Святейший Патриарх говорит о катехизации «в связи с темой построения общины? Потому что очень важна работа с теми, кто приходит в Церковь. Потому что у этих людей нет никакой предварительно сформировавшейся основы участия в церковной жизни.

В советское время люди приходили для «индивидуального отправления религиозных потребностей», и приход как общины не существовало, и существовать не могло. Так вот, традиция такого индивидуалистического восприятия богослужения и прихода – она вошла в плоть и в кровь наших прихожан, в том числе и старшего возраста. Большинство людей приходят и уходят. А вот те, кто обращаются к Богу, кто приносит своих младенцев крестить – это люди, у которых нет никаких церковных традиций... Нужно помочь понять современному человеку, что Христос и Евангелие – это не давно прошедшее время, это реальность. Что, опираясь на христианскую веру, мы можем решать проблемы личной, семейной, общественной жизни.

Мы можем иметь правильный взгляд на развитие всей истории, на развитие рода человеческого. Поэтому так важно понимать, что никакого построения общины не будет, если мы не будем сегодня в эту общину привлекать людей и формировать в них общинное сознание, помогая понять, что вне Церкви нет спасения, а Церковь – это мы все вместе. Значит, применительно к приходу, без общины, без совместного участия в богослужении, в молитве, в добрых делах и во многом другом, что должен совершать приход, действительно, нет спасения»<sup>12</sup>.



## 2. Люди Церкви (духовенство и катехизаторы-миряне)

### 2.1. Непослушание священноначалию Церкви

Говоря о катехизации, Святейший Патриарх отмечает, что «к сожалению, еще не все духовенство воспринимает катехизическую работу как нечто необходимое, желанное и приоритетное»<sup>13</sup>, «одни приходы это требуют, а другие игнорируют требования священноначалия»<sup>14</sup>. Убежден, что если конкретный священнослужитель не вслушивается в слова Предстоятеля Церкви, ему будет крайне трудно научить послушанию своих духовных чад на приходе. Такое духовное «устройство» будет мешать и катехизации, и формированию церковной общины.

### 2.2. Стереотипы и богословское невежество

В церковной среде распространено мнение, будто вера является всецело даром Божиим, а вовсе не результатом каких-то человеческих усилий. Поэтому попытки новообращенных людей изучать основы веры, а катехизаторов – содействовать им в этом, будто бы не могут привести к искомой цели. В данном случае мы имеем дело с путаницей в богословских понятиях.

Действительно, нет никакой методики или «духовной технологии» для формирования в душах людей истинной веры и любви к Богу. Иными словами, утверждается «вера не на мудрости человеческой, но на силе Божией» (1 Кор 2:5). «Никто не может придти ко Мне, если не привлечет его Отец» (Ин. 6:44). Но признание первичности Божьей благодати в религии не исключает воли самого человека, а также религиозной педагогики – содействия духовно опытных людей (родителей, священнослужителей и учителей веры). «Крещение является Таинством вступления в Церковь и предполагает согласие принявших Крещение с ее верой и учением, а также их дальнейшее участие в церковной жизни»<sup>15</sup>. «Готовящимся ко крещению надлежит обучаться вере» (78 канон VI Вселенского Собора и 46 канон Лаодикийского собора). Православная вера не представляет собой фантазий человека о том, как он себе представляет Бога, и не является эзотерическим знанием, получа-

емым напрямую в мистическом озарении или от «посвященных». В настоящее время мы наблюдаем распространение особого харизматизма в православной среде, когда жажда «откровений», чудес и видений во сне вытесняет богословское знание и вообще рациональный аспект веры. Но что же такое богословие? Мы верим, что Сам Бог захотел открыть Себя людям. Опыт принятия этого Откровения Божия составляет учение Церкви и ее Предание. Следует понимать, что Предание Церкви нельзя отождествлять лишь с памятниками церковной археологии и какими-то текстами. Предание это тот опыт познания Бога, восприятия Его слова, который люди Церкви призваны воплотить в своей духовной жизни, а затем передать тем, кто лишь входит в лоно Церкви. Поэтому первично Слово Божие, оно возвещается церковными людьми, и может быть слышимо теми, кто желает стать уче-

Признание первичности Божьей благодати в религии не исключает воли самого человека, а также религиозной педагогики – содействия духовно опытных людей (родителей, священнослужителей и учителей веры).

ником Христа: «вера от слышания, а слышание от слова Божия» (Рим. 10:17). Итак, катехизатор может помогать человеку, который уже стремится стать членом церковной общины, приобрести навыки молитвы и добрых дел, воспринять учение Церкви и сознательно участвовать в Ее Таинствах.

### 2.3. Консервативность и отсутствие традиции

Мы еще долго будем ощущать отголоски эпохи гонений на Русскую Церковь, когда единственной формой церковности было участие в богослужении и домашняя молитва. В это время фактически прекратилось распространение духовной литературы, была запрещена проповедь за пределами прихода, а посещение храма само по себе уже стало восприниматься как подвиг исповедничества веры. К принятию духовного сана власти тогда не допускали лиц с высшим светским образованием, а количе-

ство мест для обучения в семинариях было ограничено. Священников катастрофически не хватало, их слабо готовили к общению с малорелигиозными людьми. Таинство вхождения в Церковь взрослых и детей – Крещение – в то время совершали без самой элементарной подготовки, в спешке и тайно от окружающих людей и властей. Всё это послужило формированию своеобразного барьера между духовенством и обычными людьми: уже несколько поколений россиян

Многие священники помнят тот период, «когда мы, радуясь самому желанию принять Святое Крещение, откликались на него незамедлительно». Это время прошло, говорит Святейший Патриарх. Но людям психологически трудно перестроиться и отвергнуть старые привычки. До сих пор продолжается трансляция новому поколению духовенства и катехизаторов традиции крестить каждого желающего.

не связывают свою церковность и духовное руководство, а многие из них вообще не имеют опыта общения со священнослужителями. В результате священникам и «захожанам» крайне сложно перестроиться на новый лад, когда перед совершением Таинств (Крещения, Венчания и т.д.) им приходится проводить собеседования, предполагающие высокий уровень искренности и откровенности, ответы на неудобные вопросы и вообще высокий уровень терпения и образованности.

Многие священники помнят тот период в истории Церкви, «когда мы, радуясь самому желанию принять Святое Крещение, откликались на него незамедлительно». Это время прошло, говорит Святейший Патриарх. Но людям психологически трудно перестроиться и отвергнуть старые привычки. До сих пор продолжается трансляция новому поколению духовенства и катехизаторов традиции крестить каждого желающего. Кадровый голод проявляется и в подборе преподавателей на курсах подготовки катехизаторов, где в настоящее время преподают люди, не имеющие опыта общинной жизни и не состоящие в общине, занимающейся катехизацией. Это также можно

назвать препятствием для катехизации и построения общин.

#### 2.4. Потеря личного измерения катехизации

Оглашение предполагает передачу церковного опыта, а также формирование отношений ученичества. – Идемте со Мною, – сказал Господь будущим апостолам, – Я сделаю вас ловцами людей... Идите за Мною – это выражение у евреев означало ученичество... Не шагать следом, а стать Его последователями, – вот к чему призвал апостолов Христос. Позже Он призвал апостолов передать этот опыт ученичества иным людям: «Поэтому пойдите ко всем народам и сделайте их Моими учениками (μαθητεύσατε)» (Мф. 28:20). Если бы Христос хотел сказать «научите», то здесь был бы поставлен другой глагол. Таким образом, ученики должны были отправляться к «народам» и приобретать среди них учеников (последователей) Христа, а не читать им лишь лекции о христианской нравственности и обрядах.

#### 2.5. Поспешность и неспособность оценить длительность научения

Многим кажется, что одной беседы достаточно для подготовки взрослого человека к принятию Крещения. Именно так, говорят некоторые, крестил евнуха апостол Филипп. Но упоминаемый в книге Деяний апостолов евнух был предварительно наставлен в истинах веры. «Ефиоплянин, евнух, вельможа Кандакии, царицы Ефиопской... приехавший в Иерусалим для поклонения, возвращался и, сидя на колеснице своей, читал пророка Исаию» (Деян. 8:27-28). Он «не был человеком праздным, который ни с того, ни с сего возжелал креститься, но, погруженный в Священное Писание, направлялся на молитву в храм»<sup>16</sup>. Приблизившись к нему апостол Филипп «отверз уста свои и, начав от сего Писания, благовествовал ему об Иисусе». Такому наученному в истинах ветхозаветной веры человеку было достаточно одной беседы, чтобы осознать, что его ожидание пришествия Мессии достигло своей цели: Бог пришел в мир людей в лице Иисуса Христа, умер и воскрес. Принимая эту веру, евнух взошел на последнюю подготовительную ступеньку перед вступлени-



ем в Церковь Господню, после чего принял Святое Крещение в реке (Деян. 8:34-35,38). Было бы ошибкой сравнивать уровень этого паломника, читающего во время путешествия книгу пророка Исаии, с равнодушными к религии людьми, не имеющими никакого представления об основах христианской веры и не проявляющими даже малейших усилий для научения и служения Богу: «Многое произошло не по правилу церковному, так что людей, от языческого жития недавно приступивших к вере, и краткое время оглашенными бывших, вскоре к духовной купели приводят... посему за благо признано, дабы впредь ничего такого не было. Поелику и оглашенному потребно время... А поступающий вопреки сему, яко дерзающий сопротивляться великому Собору, подвергает себя опасности исключения из клира» (2-е правило I Вселенского Собора).

## 2.6. Искаженное отношение к Таинствам

Некоторым священнослужителям почему-то показалось, что благодать в их власти, и они могут по своей прихоти крестить, причащать и разрешать грехи на Исповеди любому человеку. На это святитель Феофан Затворник отвечает: «Господь дал власть разрешать не безусловно, а под условием раскаяния и исповеди»<sup>17</sup>. Еще один такой пример мы видим из рассказа о Таинстве Духа Святого в апостольское время: «Симон же, увидев, что через возложение рук Апостольских подается Дух Святой, принес им деньги, говоря: дайте и мне власть сию, чтобы тот, на кого я возложу руки, получал Духа Святаго» (Деян. 8:13, 18-22). Важно даже не то, ради прибытка ли это совершается, или нет. Удивляет сам подход церковных людей к происходящему во время Таинства, во время которого происходит та встреча Бога и человека, которая делает его новым человеком и членом Церкви. Священник же является лишь свидетелем этой Встречи, как сказано в чинопоследовании Исповеди. Еще одна ошибка в отношении Таинств – магический подход, когда кажется, что само по себе участие взрослого человека в Таинстве принесет ему Благо независимо от степени его духовной восприимчивости к благодати Божьей, состояния воли и понимания происходящего. Однако мы знаем, что в любом Таинстве благодать

Божия или просвещает душу человека, или же опаляет, если тот не готов её принять. «Тот, Кто создал тебя без тебя, не оправдает тебя без тебя», – говорил блаженный Августин<sup>18</sup>. Вот почему со стороны человека необходимо соответствующее духовное устройство, которое мы именуем верой и покаянием. Потакание магическому подходу к Таинствам может привести к духовной катастрофе:

– когда духовный отец будет на Исповеди произносить: «прощаю и разрешаю», а Господь скажет: «а Я осуждаю»<sup>19</sup>;

– когда недостойно причащающийся, «ест и пьет осуждение себе, не рассуждая о Теле Господнем. Оттого многие из вас немощны и больны и немало умирает» (1 Кор. 11:29-30);

– когда человек перед Крещением «не приготовил себя к добродетелям», для него «не мал страх, как бы... лекарство не стало язвою»<sup>20</sup>, а «вода останется водою»<sup>21</sup>.

«Если ты лицемеришь, то люди крестят тебя ныне, а Дух не крестит тебя»<sup>22</sup>. «Без приготовления, какая может быть польза от Крещения? Какая может быть польза от Крещения, когда мы, принимая его в возрасте, нисколько не понимаем его значения? Какая может быть польза от Крещения, когда мы, принимая его в младенчестве, остаемся в полном неведении о том, что мы приняли?»<sup>23</sup>. Крещение младенцев не исключает их научения основам веры, проявления их личной веры и покаяния, но напрямую это предполагает. Ведь в обратном случае Крещение приносит крещеным людям не спасение, но осуждение: «принявшие Крещение в младенчестве и недостойно прожившие всю жизнь будут иметь большее осуждение, чем некрещенные, как поругавшие святую одежду Христову»<sup>24</sup>. Некоторые священнослужители крестят без катехизации и так сами себя утешают: «Даже если человек не готов к Крещению, мы сможем впоследствии молиться за него и вынимать за него частичку на проскомидии». В таком случае воцерковление после Крещения даже не подразумевается.

Однако святые Древней Церкви выражали мнение, что на проскомидии священник не может приносить частичк за отпавших от Церкви людей, а также за тех, которые живут нераскаянно<sup>25</sup>: «не следует

Анализ богослужебных текстов чина церковного погребения, панихиды и Божественной литургии показывает, что совершение этих заупокойных богослужений представляет собой поминание христовлюбцев (возлюбивших Христа), умерших с надеждой на воскресение и жизнь вечную, рабов Божиих (т.е. сознательно послуживших Богу) в вере скончавшихся и на Бога упование возложивших.

священнику приносить жертву или творить поминовение о явно согрешающем и не кающемся, т.к. это приношение бывает им в осуждение... Священнику следует внимательно наблюдать, чтобы не от всякого желающего принимать приношение и не приносить о таких, которые грешат без всякого стыда, чтобы не быть осужденным вместе с ними». По мнению преподобного Льва Оптинского, «не должно поминать явно грешников, пребывающих в нераскаянии, в заблуждении и расколах; по толкованию учителей церковных – через соединение частиц, вынутых за их имена, с Божественною Кровию, – не очищение, но осуждение для них бывает... Подавайте на проскомидию о ближних ваших, известных вам; а о прочих молитесь вообще, и в мыслях стараясь считать всех святыми (впрочем, не подражая делам их худым)...»<sup>26</sup>. Подобный подход был у Святых Отцов и относительно усопших христиан: «Об умерших без покаяния и в противлении Святой Церкви никак не следует совершать церковное поминовение. Дерзающий совершать о таковых поминовение воздаст за это страшный ответ пред Христом Богом в день Страшного Суда Его» (преподобный Паисий Величковский)<sup>27</sup>. Анализ богослужебных текстов чина церковного погребения, панихиды и Божественной литургии показывает, что совершение этих заупокойных богослужений представляет

Таинства, обряды и дисциплинарные ограничения играют главную роль в обеспечении устойчивости приходской общины.

собой поминание христовлюбцев (возлюбивших Христа), умерших с надеждой на воскресение и жизнь вечную, рабов Божиих (т.е. сознательно послуживших Богу) в вере скончавшихся и на Бога упование возложивших. Очевидно, что за отпавших от Церкви и неверующих такими словами молиться невозможно. Это было бы ложью пред Богом и неуважением к религиозному выбору этих людей.

### 2.7. Отсутствие тайноводства

Святейший Патриарх Кирилл указывает на «безответственное, халатное отношение священнослужителей к последующей катехизации и воцерковлению новокрещеного, когда священник не оказывает должного внимания его первой исповеди. Это вырабатывает у нового члена Церкви легкомысленное отношение к вере»<sup>28</sup>. Это же можно отнести к покаянно-исповедальной беседе перед совершением Крещения взрослого человека, когда священник должен испытать совесть человека: «Грехи, которые были совершены до Крещения, должны быть исповеданы перед Крещением, с тем, чтобы креститься, раскаявшись и примирившись с Богом, со своей совестью, с ближним»<sup>29</sup>. В своей проповеди в день Пятидесятницы апостол Петр указал, что покаяние должно предшествовать Крещению: «Покайтесь, и да крестится каждый из вас во имя Иисуса Христа для прощения грехов; и получите дар Святого Духа» (Деян. 2:38). В Древней Церкви оглашенным предписывалось исповедоваться перед принятием Крещения: «Настоящее время есть время исповедания. Исповедуй содеянное словом, делом, в ночи, во дни»<sup>30</sup>.

### 2.8. Ложная жалость и опасение потери прихожан

«Мы так распугаем всю паству!» – такая мысль порой автоматически появляется у священнослужителей. Ведь «всегда будет некоторое число недовольных этими «сложностями» и даже тех, кто будут говорить: «Таинства?... Заповеди?... Нам этого ничего не надо, мы хотели просто креститься! Ну, раз верить в Бога так тяжело, мы, наверное, откажемся»<sup>31</sup>. Эти люди «ищут для крещения храмы, где допускают к Таинству Крещения, минуя какую-либо





катехизацию, и, к большому сожалению, находят такие приходы и таких священнослужителей, которые совершают Таинство, не требуя каких-либо усилий со стороны крещаемых»<sup>32</sup>. Как преодолеть этот страх, подсказывает нам Святейший Патриарх Кирилл: «Что же, в таких случаях надо молиться о том, чтобы Господь привел этих людей к Себе иными, ведомыми Ему путями. Но такие реакции – отнюдь не повод отказываться от огласительной работы, со ссылкой на то, что, дескать, мы покрестим, а там само собой все образуется, душа «сама» будет тянуться к Богу»<sup>33</sup>. Получается, что, совмещая катехизацию и Таинства, священники не отталкивают людей от Бога, а наоборот, помогают им обрести истинную веру и войти в Церковь по-настоящему. А с тем человеком, который поддается ложному страху, бывает по написанному: «Чего я ужасался, то и постигло меня; и чего я боялся, то и пришло ко мне» (Иов 3:25). Боясь потерять прихожан, мы можем потерять их не только для своего прихода, но, возможно, и для Вечности: «Если человека крестить преждевременно, без подготовки, он потом не растет. Он уже свое получил, зачем ему еще чему-то учиться?»<sup>34</sup>. Сказано Спасителем, что «с сего времени Царствие Божие благовестуется, и всякий усилием входит в него» (Лук. 16:16). В каком-то смысле эти слова можно отнести и к выявлению Царства Божия на земле – Церкви и церковной общине. В Концепции миссионерской деятельности Русской Православной Церкви сказано, что человека, не желающего «посильно потрудиться ради Бога и осознанного, ответственного вступления в Церковь, крестить «по первому требованию» вряд ли полезно»<sup>35</sup>. «Крещаемые люди, принявшие христианство без каких-либо усилий, впоследствии очень быстро из него уходят навсегда»<sup>36</sup>. Исследователи религиозных общин подтверждают эти выводы и относительно людей, которые стали прихожанами. Наиболее крепкими бывают те общины, где верующих связывают общие усилия, подвиги и в значительной степени, дисциплина. Чем больше ограничений накладывает община на своих членов, чем больше собственных усилий вкладывают ее члены, тем дольше эта община существу-

ет. Результаты исследования религиозных общин показывают, что именно обряды, Таинства и дисциплинарные ограничения играют главную роль в обеспечении устойчивости приходской общины.

### Примечания

<sup>1</sup> «О религиозно-образовательном и катехизическом служении в Русской Православной Церкви». Документ утвержден постановлением Архиерейского Собора Русской Православной Церкви (2-5 февраля 2013 года).

<sup>2</sup> Основные принципы отношения к инославия Русской Православной Церкви. URL: <https://mospat.ru/ru/documents/attitude-to-the-non-orthodox/i/>

<sup>3</sup> Доклад Патриарха Московского и всея Руси Кирилла на епархиальном собрании города Москвы 20 декабря 2013 года. URL: <http://p2.patriarchia.ru/2013/12/20/1235399786/doklad%202103.doc>

<sup>4</sup> Религия и церковь в общественной жизни («Левада-Центр»).

<sup>5</sup> Существует ли Церковь мечты? URL: <http://www.pravmir.ru/sushhestvuet-litserkov-mechtyi/>

<sup>6</sup> Доклад Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Кирилла на Епархиальном собрании г. Москвы 22 декабря 2010 г. URL: <http://www.patriarchia.ru/db/text/1346828.html>

<sup>7</sup> «Верующих в России много, воцерковленных – значительно меньше». Пресс-выпуск ВЦИОМ №1465. URL: <http://wciom.ru/index.php?id=459&uid=13385>

<sup>8</sup> Религиозное образование стало качественнее. Интервью Святейшего Патриарха Кирилла журналу «Православное образование». URL: <http://www.patriarchia.ru/db/text/3966661.html>

<sup>9</sup> «Религия в жизни россиян». Пресс-выпуск ВЦИОМ № 1116. URL: [wciom.ru/index.php?id=459&uid=11099](http://wciom.ru/index.php?id=459&uid=11099)

<sup>10</sup> Религиозное образование стало качественнее. Интервью Святейшего Патриарха Кирилла журналу «Православное образование». URL: <http://www.patriarchia.ru/db/text/3966661.html>

<sup>11</sup> Доклад Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Кирилла на Епархиальном собрании г. Москвы 22 декабря 2010 г. URL: <http://www.patriarchia.ru/db/text/1346828.html>

<sup>12</sup> Доклад Патриарха Московского и всея Руси Кирилла на епархиальном собрании города Москвы 23 декабря 2014 года. URL: <http://p2.patriarchia.ru/2014/12/24/1236096269/doklad%202014.doc>

<sup>13</sup> Там же.

<sup>14</sup> Доклад Патриарха Московского и всея Руси Кирилла на епархиальном собрании города Москвы 20 декабря 2013 года. URL: <http://p2.patriarchia.ru/2013/12/20/1235399786/doklad%202103.doc>

<sup>15</sup> «О крещении младенцев, родившихся при помощи «суррогатной матери». Документ принят на заседании Священного Синода Русской Православной Церкви 25-26 декабря 2013 г.

<sup>16</sup> Тертуллиан, De bapt. 18.

<sup>17</sup> Феофан Затворник, свт. Путь ко спасению. Отдел II. О начале христианской жизни чрез каения или о покаянии и обращении грешника к Богу.

<sup>18</sup> Августин Иппонский, блаж. Sermo 169,11,13:PL 38,923. Проповедь 169.

<sup>19</sup> Феофан Затворник, свт. Путь ко спасению. Отдел II.

<sup>20</sup> Иоанн Златоуст, свт. Огласительные гомилии. Тверь: Герменевтика, 2006, 252 с.

<sup>21</sup> Григорий Нисский, свт. Большое огласительное слово, гл. 40 // Творения. М., 1862. Т. 4. С. 106-107.

<sup>22</sup> Кирилл Иерусалимский. Поучение огласительное 17, 35-36.

<sup>23</sup> Игнатий Брянчанинов, свт. Аскетические опыты. Т. 2. М., 1993. С. 391.

<sup>24</sup> Божественные гимны преподобного Симеона Нового Богослова. Сергиев Посад, 1917. С. 36.

<sup>25</sup> Всенощное бдение и Литургия. М.: Издво Московской Патриархии, 1982.

<sup>26</sup> Душеполезные поучения преподобных Оптинских старцев. Письмо 207 к Фоме Никитичу и др. от 31 января 1836 г. Свято-Введенская Оптина Пустынь, 2000.

<sup>27</sup> Сергей Четвериков. Старец Паисий Величковский. Минск, 2006. С. 276-277.

<sup>28</sup> Доклад Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Кирилла на Епархиальном собрании г. Москвы 22 декабря 2010 г. URL: <http://www.patriarchia.ru/db/text/1346828.html>

<sup>29</sup> Антоний, митрополит Сурожский. Труды. М.: Практика, 2007. Кн. 2. С. 198-200, 228.

<sup>30</sup> Кирилл Иерусалимский, свт. Поучения огласительные и тайноводственные. Огласительное поучение первое, 5. М.: Благовест, 2010. С. 20.

<sup>31</sup> Доклад Патриарха Московского и всея Руси Кирилла на епархиальном собрании города Москвы 23 декабря 2014 года. URL: <http://p2.patriarchia.ru/2014/12/24/1236096269/doklad%202014.doc>

<sup>32</sup> Доклад Патриарха Московского и всея Руси Кирилла на епархиальном собрании города Москвы 20 декабря 2013 года. URL: <http://p2.patriarchia.ru/2013/12/20/1235399786/doklad%202103.doc>

<sup>33</sup> Доклад Патриарха Московского и всея Руси Кирилла на епархиальном собрании города Москвы 23 декабря 2014 года. URL: <http://p2.patriarchia.ru/2014/12/24/1236096269/doklad%202014.doc>

<sup>34</sup> Антоний, митрополит Сурожский. Труды. М.: Практика, 2007. Кн. 2. С. 198-200.

<sup>35</sup> Концепция миссионерской деятельности Русской Православной Церкви. П. 2.2. Формы и методы современной миссионерской деятельности.

<sup>36</sup> Доклад Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Кирилла на епархиальном собрании г. Москвы 22 декабря 2010 г. URL: <http://www.patriarchia.ru/db/text/1346828.html>

# МИССИОНЕРСКОЕ ОБОЗРЕНИЕ

MISSIONARY REVIEW

№ 2 (208) / 2017

- **Официальное издание Синодального миссионерского отдела Московского Патриархата Русской Православной Церкви**  
[missionary.review@gmail.com](mailto:missionary.review@gmail.com)  
<http://infomission.org>
  
- **№2 (208) март-апрель 2017 г.**  
Издается с 1996 г. Свидетельство о регистрации № 015413 от 18.11.1996 г.  
Учредитель:  
**Синодальный миссионерский отдел  
Московского Патриархата Русской Православной Церкви**
  
- **Главный редактор:**  
**Высокопреосвященный Иоанн,  
митрополит Белгородский и Старооскольский,  
председатель Синодального миссионерского отдела  
Московского Патриархата Русской Православной Церкви**
  
- **Первый заместитель главного редактора:**  
**протоиерей Андрей Королев**  
Заместитель главного редактора:  
**протоиерей Александр Короткий**  
Выпускающий редактор:  
**игумен Агафангел (Белых)**  
E-mail: [agafangel@bk.ru](mailto:agafangel@bk.ru)
  
- **Вёрстка:**  
**Андрей Кутковой**  
Корректурa:  
**Людмила Огородова**
  
- **Адрес редакции:**  
**308000, г. Белгород, проспект Славы, 31,**  
Издательский дом Белгородской митрополии  
во имя священномученика Никодима, епископа Белгородского  
Тел.: **8 (4722) 27-42-12**  
E-mail: [otdel2006@yandex.ru](mailto:otdel2006@yandex.ru)
  
- **Официальный сайт Синодального миссионерского отдела  
Московского Патриархата Русской Православной Церкви**  
**<http://портал-миссия.рф>**

На 1-й обложке: фото протоиерея Сергия Клинцова

**6+** (знак возрастного ограничения).

Подписано в печать по графику: 15.03.2017 в 16:00, фактически 15.03.2017 в 16:00.

Дата выхода: 22.03.2016.

Отпечатано в ЗАО «Белгородская областная типография»  
308002, Россия, г. Белгород, проспект Б. Хмельницкого, 111 а.  
Заказ 1 2 3 4 5 6 7 8 9 0. Тираж 1860.

**Редакция журнала “Миссионерское обозрение”**

308000, г. Белгород, проспект Славы, 31.

Тел.: (4722) 27-42-12.

**[m.obozrenie@gmail.com](mailto:m.obozrenie@gmail.com)**



**В июне Владивосток посетит миссионерская экспедиция**